

دار التقريب بين المذاهب الإسلامية

# الموسوعة الفقهية جوازات السفر

المجلد الثامن

إعداد

جعفر شرف الدين

تقديم

د. عبد العزيز بن عثمان التويجري



## الموسوعة القرآنية خصائص السور

دار التقريب بين المذاهب الإسلامية

# الموسم في القرآن الكريم

## خصائص السور

المجلد الثامن

مركز تحقيق كامبوتر علوم إسلامي  
إعداد

جعفر شرف الدين

تقديم

د. عبد العزيز بن عثمان التويجري

مراجعة

د. محمد توفيق أبو علي

الأستاذ أحمد حاطوم

# دار التقريب بين المذاهب الإسلامية

شارع جان دارك - بناية الوهاد  
ص.ب ٨٣٧٥ - بيروت - لبنان

تلفون ٣٥٠٧٢١ / ٢ (٠١)

تلفون + فاكس: ٦٠٢٠٢٩ - ٣٥٣٠٠٠ (٩٦١١)

e-mail: allprints@netgate.com.lb

الطبعة الأولى

١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م

الإخراج الفني: زامية عاصي





مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

# سورة غافر



مرکز تحقیق و پژوهش اسلامی





مرکز تحقیق تکامپویر علوم اسلامی

## أهداف سورة «غافر» (\*)

﴿ذِي الطُّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ﴾<sup>(١)</sup>.

وتسمى «حم الأولى» لأنها السورة الأولى في الحواميم.

### روح السورة

الروح الساري في سورة «غافر» هو الصراع الدائر بين الحق والباطل، والإيمان والكفر، والدعوة والتكذيب، وأخيراً قضية العلو في الأرض والتجبر بغير الحق، وبأس الله الذي يأخذ المتجبرين. وفي ثنايا أهداف السورة الأصلية نجد أنها تُلِمّ بموقف المؤمنين المهتدين الطائعين، ونصر الله إياهم، واستغفار الملائكة لهم، واستجابة الله

سورة «غافر» سورة مكية، نزلت في الفترة الأخيرة من حياة المسلمين في مكة، بعد الإسراء وقبيل الهجرة. وآياتها ٨٥ آية نزلت بعد سورة «الزمر».

أربعة أسماء: تسمى هذه السورة سورة «غافر»، لقوله تعالى في أولها: ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾ [الآية ٣].

وتسمى سورة «المؤمن» لاشتغالها على حديث مؤمن آل فرعون «واسمه خربيل» في قوله تعالى:

﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ [الآية ٢٨].

وسورة «الطُّول»، لقوله تعالى:

(\*) انتقى هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومفادها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

لدعائهم، وما ينتظرهم في الآخرة من نعيم.

وجو السورة كله، من ثم، كأنه جو معركة، وهي المعركة بين الإيمان والطغيان، بين الهدى والضلال، بين المتكبرين المتجبرين في الأرض وبأس الله الذي يأخذهم بالدمار والتنكيل. وتتنسم، خلال هذا الجوّ، نسمات الرحمة والرضوان حين يجيء ذكر المؤمنين.

ويتمثل روح السورة في عرض مصارع الغابرين، كما يتمثل في عرض مشاهد القيامة، وهذه وتلك تتناثر في سياق السورة وتكرر بشكل ظاهر، وتعرض في صورها العنيفة المبرهنة المخيفة. ومنذ بداية السورة إلى نهايتها نجد آيات تلمس القلب، وتهزّ الوجدان، وتعصف بكيان المكذّبين، وقد ترقّى آيات السورة فتتحول إلى لمسات وإيقاعات تمس القلب برفق، وهي تعرض صفات الله تعالى، غافر الذنب وقابل التوب، ثم تصف حملة العرش، وهم يدعون ربهم ليتكزّم على عباده المؤمنين؛ ثم تُعرض الآيات الكونية والآيات الكامنة في النفس البشرية.

## موضوعات السورة

يمكننا أن نقسم سورة غافر بحسب موضوعاتها إلى أربعة فصول:

### الفصل الأول: صفات الله

تبدأ الآيات، من ٤ إلى ٢٠، بعرض افتتاحية السورة، وبيان أن الكتاب منزل من عند الله سبحانه.

﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾ للمؤمنين  
التائبين، وهو: ﴿شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾  
للعصاة المذنبين.

ثم تقرر أن الوجود كله مُسَلَّمٌ <sup>مُسَلَّمٌ</sup> لله جلّ وعلا، وأنه لا يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا فيشذّون عن سائر الوجود بهذا الجدال، ومن ثمّ فهم لا يستحقّون أن يأبه لهم رسول الله (ص)، مهما تقلّبوا في الخير والمتاع، فإنّما هم صائرون إلى ما صارت إليه أحزاب المكذّبين قبلهم وقد أخذهم الله أخذاً، بعقاب يستحق العجب والإعجاب، ومع الأخذ في الدنيا، فإن عذاب الآخرة ينتظرهم هناك. ذلك بينما حملة العرش ومن حوله يعلنون إيمانهم بربهم، ويتوجهون

يطاع في شفاعته؛ لقد أصبح الملك  
والأمر والقضاء لله الواحد القهار.

### الفصل الثاني:

#### رجل مؤمن يجاهد بالكلمة

يستغرق الفصل الثاني الآيات [٢١] -  
[٥٥].

ويبدأ بلفت المشركين إلى ما أصاب  
المكذّبين قبلهم؛ ثم يعرض، من قصة  
موسى (ع) مع فرعون وهامان وقارون،  
جانباً يمثل موقف الطغاة من دعوة  
الحق، ويعرض فيها حلقة جديدة لم  
تعرض في قصة موسى من قبل، ولا  
تعرض إلا في هذه السورة، وهي حلقة  
ظهور رجل مؤمن من آل فرعون يكتف  
إيمانه، يدافع عن موسى (ع)، ويصدع  
بكلمة الحق والإيمان في تُلطف وحذر  
في أول الأمر، ثم في صراحة ووضوح  
في النهاية، ويعرض في جدله مع  
فرعون حجج الحق وبراهينه القوية  
الناصعة، ويحذرهم يوم القيامة، ويمثل  
لهم بعض مشاهدته في أسلوب مؤثر،  
ويذكرهم بموقفهم وموقف الأجيال  
قبلهم من يوسف (ع) ورسالته؛  
ويستطرد السياق بالقصة حتى يصل  
طرفها بالآخرة فإذا هم هناك، وإذا هم

إليه بالعبادة، ويستغفرون للذين آمنوا  
من أهل الأرض، ويدعون لهم  
بالمغفرة والنعيم والفلاح. وفي الوقت  
ذاته تعرض مشهد الكافرين وهم  
ينادون:

﴿لَمَقْتُ اللَّهَ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ  
أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ  
فَتَكْفُرُونَ﴾.

وهم في موقف المذلة والانكسار  
يقرون بذنبهم، ويعترفون بربهم فلا  
ينفعهم الاعتراف والإقرار، ومن هذا  
الموقف بين يدي الله في الآخرة، يعود  
السياق ليعرض أمام الناس مظاهر أنعم  
الله عليهم، ليأخذ بأيديهم إلى طريق  
الإيمان بالله.

﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ  
الْكَافِرُونَ﴾ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ  
يَلْقَى الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ  
عِبَادِهِ لِيُنْزِلَ يَوْمَ التَّلَاقِ

ويعرض السياق مشهد ذلك اليوم في  
صورة حية مؤثرة: فقد برز الجميع أمام  
الله جلّ وعلا، العالم بالظواهر  
والبواطن؛ وفي المشهد تبلغ الروح  
الحلقوم، وتذهب صولة الظالمين  
والطغاة، فلا يجدون حميماً ولا شفيعاً

وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا السَّيِّئَاتِ  
قَلِيلًا مَّا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٦﴾ .

ويذكر هذا الفصل الناس بمجيء الساعة، ثم يفتح الباب أمامهم إلى دعاء الله سبحانه والاستجابة لأمره؛ ويبين لهم أنَّ الذين يستكبرون عن عبادته تعالى سيدخلون جهنم أذلاء صاغرين. ويعرض هذا القسم في هذا الموقف بعض آيات الله الكونية التي يمرون عليها غافلين، يعرض عليهم الليل وقد جعله الله سكناً، والنهار مبصراً، والأرض قراراً والسماء بناءً، ويذكرهم بأنفسهم وقد صورهم، ويوجههم إلى دعوة الله مخلصين له الدين. وفي هذا القسم عنه، يأمر الله تعالى رسوله (ص) أن يبرأ من عبادة الذين يدعون من دون الله سبحانه، وأن يعلن إسلامه لرب العالمين؛ ثم يؤكد السياق أنَّ الله الواحد هو الذي أنشأهم من تراب ثم من نطفة، وهو الذي يُحيي ويميت. ثم يلفت الحق تعالى رسوله (ص) إلى أمر الذين يجادلون في الله، ويُنذره عذاب يوم القيامة في مشهد عنيف، تعلق فيه الأغلال في أعناقهم، ويُسحبون في الحميم، ويُحرقون في النار جزاء كفرهم

يتحاجون في النار، وإذا حوار بين الضعفاء والذين استكبروا، وحوار لهم جميعاً مع خَزَنَةِ جهنم يطلبون فيه الخلاص، ولات حين خلاص؛ وفي ظل هذا المشهد يوضح الحق سبحانه أن العاقبة للمرسلين في الدنيا ويوم القيامة، فقد نصر الله موسى رغم جبروت فرعون؛ ثم يدعو الرسول الأمين إلى الصبر والثقة بوعد الله الحق، والتوجه إلى الله بالتسبيح والحمد والاستغفار.

### الفصل الثالث: الترغيب والترهيب

يستغرق الفصل الثالث من الآية [٥٦ - ٧٧] ويبدأ بتقرير أن الذين يجادلون في آيات الله بغير حجة ولا برهان إنما يدفعهم إلى هذا كِبَرٌ في نفوسهم عن الحق، وهم أصغر وأضال من هذا الكِبَر؛ ويوجه القلوب حينئذ إلى هذا الوجود الكبير الذي خلقه الله جللت قدرته؛ وهذا الوجود أكبر من الناس جميعاً، لعل المتكبرين ينصاغرون أمام عظمة خلق الله، وتتفتح بصيرتهم فلا يكونون عمياً؛

﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ

وشركهم بالله؛ وفي ضوء هذا المشهد يوجه الله رسوله إلى الصبر والثقة بأن وعد الله حق، سواء أبقاه حتى يشهد ما يعدهم، أم توفاه قبل أن يراه، فسيحقق الوعد هناك.

### الفصل الرابع: نهاية الظالمين

يشتمل الفصل الرابع على الآيات الأخيرة من السورة [٧٨ - ٨٥]، ويذكر أن الله أرسل رسلاً وأنبياء كثيرين لهداية الناس، منهم من ذكر في القرآن، ومنهم من لم يذكر: ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِقَابَةٍ﴾

[الآية ٧٨]، وأن يقدم معجزة لقومه: ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [الآية ٧٨].

على أن في الكون آيات قائمة وبين أيديهم آيات قريبة، ولكنهم يغفلون عن تدبرها... هذه الأنعام المسخرة لهم من سخرها؟ وهذه الفلك التي تحملهم أليست آية يرونها؟ ومصارع الغابرين، ألا تشير في قلوبهم العظة والتقوى؟ وتُختم السورة بإيقاع قوي على مصرع من مصارع المكذبين وهم يرون بأس الله فيؤمنون، حيث لا ينفعهم الإيمان: ﴿فَلَمْ يَكُنْ لَكَ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَاسًا سَلَتْ إِلَهُ أَلَىٰ قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾.





مرکز تحقیقات اسلامی

## ترابط الآيات في سورة «غافر» (\*)

### تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة «غافر» بعد سورة «الزُمر»، وقد نزلت سورة «الزُمر» بعد الإسراء وقُبيل الهجرة، فيكون نزول سورة «غافر» في ذلك التاريخ أيضاً.

وقد سميت هذه السورة بهذا الاسم لقوله تعالى في أولها: ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾ [الآية ٣] وتبلغ آياتها خمساً وثمانين آية.

### الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة كالغرض من السورة السابقة، وهو الحث على إخلاص العبادة لله. ولهذا ذكرت بعدها، والفرق بينهما في ذلك أن

المشركين أخذوا في السورة السابقة بطريق الدليل على فساد اعتقادهم في شفعايتهم، وإن جاء فيه شيء من الترغيب والترهيب، وأخذوا في هذه السورة بطريق الترغيب والترهيب، وإن جاء فيه شيء من الطريق الأول.

### التمهيد بالترهيب والترغيب الآيات [١ - ١٢]

قال الله تعالى: ﴿حَمْدٌ ۝ تَنزِيلُ ۝ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝ فَذَكَرْ، سُبْحَانَهُ، مِنْ صِفَاتِهِ أَنَّهُ عَزِيزٌ عَلِيمٌ يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَقْبَلُ التَّوْبَ، وَيَأْخُذُ بِالْعِقَابِ الشَّدِيدِ، وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ. وَذَكَرَ أَنَّهُ لَا يَجَادِلُ فِي ذَلِكَ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا بِهِ، وَنَهَى النَّبِيَّ (ص) أَنْ يَغْتَرَّ فِي ذَلِكَ

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الفني في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصبيدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

بِمَا اغْتَرَوْا بِهِ مِنْ ثَقَلَبِهِمْ فِي الْبِلَادِ، فَقَدْ سَبَقَهُمْ إِلَى هَذَا الْغُرُورِ مَنْ كَانَ أَشَدَّ مِنْهُمْ، فَكَذَّبُوا رُسُلَهُمْ وَهَمُّوا بِهِمْ لِيَأْخُذُوهُمْ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابِهِ وَأَهْلَكَهُمْ. ثُمَّ شَرَعَ السِّيَاقُ فِي التَّرْغِيبِ بَعْدَ التَّرْهِيْبِ، وَذَلِكَ بِالتَّذْكِيرِ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ يَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ آمَنَ بِهِ جُلًّا وَعِلًّا، وَيَطْلُبُونَ مِنْهُ أَنْ يَدْخُلَهُمْ مَا وَعَدَهُمْ بِهِ مِنْ جَنَّاتِهِ. ثُمَّ عَادَ السِّيَاقُ إِلَى تَرْهِيْبِ الْكَافِرِينَ بِعَذَابِ الْآخِرَةِ بَعْدَ تَرْهِيْبِهِمْ بِعَذَابِ الدُّنْيَا، إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى فِي بَيَانِ السَّبَبِ: ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُمْ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَلِنْ يَشْرِكْ بِهِ تَقُولُوا فَاذْكُرْهُمْ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾.

الأمر بإخلاص العبادة لله

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿مَوْءَاذِي يَوْمَ يُنْفَخُ الْفُجَاءُ لِلْعَذَابِ أَصْحَابُ الْأَنْبِيَاءِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ فذكر الدليل على تفرده بالالوهية، وأمر بإخلاص العبادة له، ثم وصف نفسه، جل وعلا، بأنه رفيع الدرجات يختار لرسالته من يشاء لينذر يوم التلاقي، ومضى في ترهيبهم بهذا اليوم إلى أن

ثم قال تعالى: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّكَ وَعْدُ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ ﴿٥٥﴾ فأمَرَ النبي (ص) بالصبر على هؤلاء المشركين المعتبرين بدنياهم، ووَعَدَهُ

بالنصر عليهم، كما نصر موسى وقومه على فرعون وهامان وقارون؛ وذكر سبحانه أن الذي يحملهم على الجدل في آياته بغير دليل تكبرهم أن يكونوا مرؤسين، وما هم ببالغي ما يريدون من ذلك، فلا بُدَّ مِنْ تَحَقُّقِ وَعْدِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ، ومهما بلغوا فإنهم لا يُعْجِزُونَ الذي خلق السماوات والأرض؛ وخلق ذلك أكبر من خلق الناس. ثم ذكر سبحانه، أنه لا يستوي أمر المؤمنين وأولئك المتكبرين، وأن الساعة التي يفصل فيها بين الفريقين آتية لا ريب فيها؛ وأمر المؤمنين أن يستمروا على الإخلاص في عبادته ليستجيب لهم، وَيَقْبِلَهُمْ مِمَّا أَعَدَّه لِمَنْ يَسْتَكْبِرُ عَنْ عِبَادَتِهِ. ثم ذكر مِمَّا يوجب عبادته عليهم أنه، جلَّ وعلا، هو الذي جعل لهم الليل لysكنوا فيه والنهار مبصراً، إلى غير هذا مما ذكره من الآيات الدالة على قدرته وعظمته وتفضله وإنعامه. ثم بين السياق العجيب، بعد هذا، من أولئك المتكبرين الذين يجادلون في آيات الله. ومضى في تهديدهم على

ذلك إلى قوله تعالى: ﴿أَدْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبَلَّسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ (٧٧).

ثم أمر تعالى النبي (ص) بالصبر ووعده بالنصر عليهم، وذكر أنه سيره في الدنيا بعض الذي يَعِدُهُمْ، ثم يُرْجِعُهُمْ إِلَيْهِ فينتقم منهم أشدَّ انتقام، ولكل من ذلك أجل يأتي فيه، وشأنه في ذلك شأن الرسل قبله، وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله، فإذا جاء أمره حلَّ وعده عليهم. وفي سياق ترغيبهم وترهيبهم ذكر تعالى أنه هو الذي جعل لهم الأنعام لركوبهم وأكلهم، إلى غير هذا مما ذكره من نعمه عليهم، ثم أمرهم أن يسبروا في الأرض لينظروا عاقبة الذين كفروا من قبلهم، وقد اغتروا بقوتهم فاستهزأوا برسولهم وفرحوا بما عندهم من العلم، فلما أخذهم الله بعذابه قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين: ﴿قُلْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾ (٨٥).



مرکز تحقیقات اسلامی و علوم اسلامی

## أسرار ترتيب سورة «غافر» (\*)

أقول: وجه إيلاء الحواميم السبع<sup>(١)</sup> سورة «الزمر»: تأخى المطالع في الافتتاح بتنزيل الكتاب. وفي مصحف أبي بن كعب: أول الزمر (حم) وتلك مناسبة جليلة.

ثم إن الحواميم ترتبت لاشتراكها في الافتتاح بـ (حم)، وبذكر الكتاب بعد (حم)، وأنها مكية، بل ورد في الحديث أنها نزلت جملة.

وفيهما شبهة من ترتيب ذوات (الر) الست<sup>(٢)</sup>.

فانظر إلى ثمانية الحواميم، وهي «فصلت»، كيف شابهت ثمانية ذوات (الر)، أي «هود» في تغيير الأسلوب في وصف الكتاب. في «هود»: ﴿كَتَبْنَا عَلَيْكَ مَائِمَةً ثُمَّ فُصِّلَتْ﴾ [الآية ١]، وفي فصلت: ﴿كَتَبْنَا عَلَيْكَ مَائِمَةً﴾ [الآية ٣]. وفي سائر ذوات (الر) ﴿بَلَّغْنَاكَ مَائِمَةَ الْكِتَابِ﴾<sup>(٣)</sup>، وفي سائر الحواميم: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ أو ﴿وَالْكِتَابِ﴾<sup>(٤)</sup>.

وروينا عن جابر بن زيد وابن عباس في ترتيب نزول السور: أن الحواميم

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطاء، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

(١) الحواميم السبع هي: غافر، وفصلت والشورى، والزخرف، والدخان، والجن، والأحقاف.

(٢) ذوات (الر) الست هي يونس، وهود، ويوسف، والرعد، (وأولها: الم) وإبراهيم، والحجر.

(٣) ولكن في إبراهيم ﴿صَكَّابٌ أَرْزَقْنَاهُ إِبْرَاهِيمَ﴾ [الآية ١].

(٤) ولكن في فصلت: ﴿تَنْزِيلُ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾<sup>(١)</sup>، وفي الشورى ﴿كَذَلِكَ يُرْسِلُ إِلَيْنَا رُسلًا مِنْ مِلَّةِ اللَّهِ﴾ [الآية ٣].

نزلت عَقِبَ «الزمر»، وأنها نزلت متتاليات كترتيبها في المصحف: «المؤمن»، ثم «السجدة»، ثم «الشورى»، ثم «الزخرف»، ثم «الدخان»، ثم «الجاثية»، ثم «الأحقاف». ولم يتخللها نزول غيرها. وتلك مناسبة جلية واضحة في وضعها هذا.

ثم ظهر لي لطيفة أخرى، وهي: أنه في كل ربع من أرباع القرآن توالى سبع سور مفتتحة بالحروف المقطعة. فهذه السبع مصدرة بـ (حم) وسبع في الربع الذي قبله ذوات (الر) الست متوالية، و(المصر) الأعراف، فإنها متصلة بـ «يونس» على ما تقدمت الإشارة إليه. وافتتح أول القرآن بسورتين من

ذلك، وأول النصف الثاني بسورتين<sup>(١)</sup>.

وقال الكرمانى في «العجائب»<sup>(٢)</sup>: ترتيب الحواميم السبع لما بينها من التشاكل الذي خصت به، وهو: أن كل سورة منها استفتحت بالكتاب أو وصفه، مع تفارت المقادير في الطول والقصر، وتشاكل الكلام في النظام.

قلت وانظر إلى مناسبة ترتيبها، فإن مطلع غافر مناسب لمطلع الزمر، ومطلع فصلت التي هي ثانية الحواميم مناسب لمطلع هود، التي هي ثانية ذوات (الر) ومطلع الزخرف مواخ لمطلع الدخان، وكذا مطلع الجاثية لمطلع الأحقاف<sup>(٣)</sup>.

(١) كان حق الكلام (سبع سور) فنصف القرآن بالآيات في سورة الشعراء (الانتقان: ٢٤٣/١). وعليه يكون نصف القرآن مُفتتحاً بالشعراء، وأولها (طسم)، والنمل، (طس)، والقصاص (طسم)، والعنكبوت (الم)، والروم (الم)، ولقمان (الم)، والسجدة (الم). وإذا اعتبرنا النصف المعروف لنا بالسورتان هما (مريم، وطه).

(٢) هو كتاب «الباب التفسير والعجائب التأويل» لتاج الفراء محمود بن حمزة بن نصر الكرمانى (خط). ولم نثر عليه مخطوطاً ولا مطبوعاً، انظر (معجم الأدباء ١٩/١٢٥). وقد ذكره الكرمانى في (أسرار التكرار في القرآن ص ١٨).

(٣) مطلع الزمر: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْغَيْبِ﴾ ومطلع غافر: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْغَيْبِ﴾. ومطلع هود: ﴿كَتَبُ أَنْكَبْتُ بَايَنْتُ ثُمَّ هَيْلَتْ﴾ [هود/١]. ومطلع فصلت: ﴿كَتَبْتُ فَهَيْلْتُ مَلَكْتُ ثُمَّ قَرَّبْتُ﴾ [فصلت/٣]. وهكذا جميع المطالع التي ذكرها المؤلف.

مكنونات سورة «غافر» (\*)

- |   |  |
|---|--|
| <p>٢ - ﴿وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ .<br/>قال زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ: هم الشُّبُيُونُ،<br/>والملائكةُ، والمؤمنون.<br/>وقال السُّدِّي: الملائكة فقط.<br/>أخرجهما ابنُ أبي حاتم.</p> | <p>١ - ﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِّنْ آلِ<br/>فِرْعَوْنَ﴾ [الآية ٢٨]<br/>أخرج ابن أبي حاتم عن السُّدِّي: أنه<br/>ابنُ عمِ فِرْعَوْنَ. وتقدّم الخلاف في<br/>اسمه في الآية ٢٠ من سورة القصص.</p> |
|---|--|

(\*) انتقي هذا المبحث من كتاب «مفجحات الأقران في منبهات القرآن» للسيوطي، تحقيق إِيَادُ خَالِد الطَّبَّاع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.





مرکز تحقیقات اسلامی و علوم اسلامی

## لغة التنزيل في سورة «غافر» (\*)

المماثلة في الأبنية، فَيَحْسُنُ بذلك النظم.

ثم قال: ﴿ذِي الطَّلَوِّ﴾ فتم بذلك ما ذهبنا إليه من حسن هذه الديباجة العامة.

٢ - وقال تعالى: ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ﴾ [الآية ٨].

أردت أن أشير إلى أن الفصح «صَلَحَ» مثل كتب، الذي ورد في الآية، قد عُدِلَ عنه في اللغة المعاصرة خطأ إلى «فَعَلَ» مثل «عَظَمَ».

٣ - وقال تعالى: ﴿كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَءَانَارًا فِي الْأَرْضِ﴾ [الآية ٢١].  
المراد بقوله تعالى: ﴿وَءَانَارًا﴾

قال تعالى: ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّلَوِّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ﴾.

أقول: ربما استطعنا أن نضع إشارات نقف عندها، فنقطع هذه الآية على النحو الآتي:

غافر الذنب، وقابل التوب، شديد العقاب ذي الطول، لا إله إلا هو إليه المصير.

أقول: يتبين لنا من هذه التجزئة جمال هذا النظم البديع، الذي اتصفت به لغة القرآن، وعلى هذا يتفق إحصان النظم مع إحكام المعاني والأغراض.

ألا ترى أنه حين جاء قوله تعالى: ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ﴾ جاء بعده ﴿التَّوْبِ﴾ وليس «التوبة»، ليتوفر هذا النحو من

(\*) انظر هذا المبحث من كتاب «بديع لغة التنزيل»، لإبراهيم السائراني، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

الحصون والقصور . .

أقول: وهذا يؤيد قول المعاصرين في الكلام على مصنفات أحدهم من الكتب وغيرها: آثاره.

٤ - وقال تعالى: ﴿ثُمَّ فِي النَّارِ يَسْجُرُونَ﴾ (٧٢).

وهو من قولهم: «سَجَرَ الثَّوْر» إذا ملأه بالوقود.

أقول: وما زال هذا الفعل معروفاً في العامية الدارجة في العراق، وهو بالسین فيقولون سجر الثور، مرة، وبالشين، سَجَرَ الثور أخرى.

وهم يتوسعون فيه فتقول الخبازة: خبزت «شجاراً» واحداً أو «شجارين» أي: ما يعدل إيقاد الثور بالوقود خبزاً في كل مرة.



## المعاني اللغوية في سورة «غافر» (\*)

قال تعالى: ﴿حَمْدٌ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ ۝ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾ فهذا على البذل. وأما ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾ فقد يكون معرفة لأنك تقول: «هذا ضارب زيد مقبلاً» إذا لم ترد به التثوين. ثم قال سبحانه ﴿ذِي الطَّلَوِّ﴾ [الآية ٣] فيكون على البذل وعلى الصفة، ويجوز فيه الرفع على الابتداء والنصب على خبر المعرفة إلا في ﴿ذِي الطَّلَوِّ﴾ فإنه لا يكون فيه النصب على خبر المعرفة لأنه معرفة. و«التَّوْبُ» هو جماعة التَّوْبَةِ ويقال «عَوْمَةٌ» و«عَوْمٌ» في «عَوْمِ السَّفِينَةِ». قال الشاعر: [من البسيط وهو الشاهد الخامس والستون بعد المثين].

عَوْمِ السَّفِينِ قَلَمًا حَالٌ دُونَهُمْ  
فَيْدُ الْقُرْبَاتِ فَالْفُشْكَانُ فَالْكَرَمُ  
قال تعالى: ﴿وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ﴾ [الآية ٥] بالجمع على «الكل» لأن الكل مذكر معناه معنى الجماعة.

وقال سبحانه: ﴿وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ۝﴾ أي: لأنهم أو بأنهم وليس «أنهم» في موضع مفعول. ليس مثل قولك «أحقت أنهم».

وقال جل وعلا: ﴿وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا﴾ [الآية ٧] فانتصابه كانتصاب: «لَكَ مِثْلُهُ عَبْدًا» يجعل ﴿وَسِعَتْ﴾ لـ ﴿كُلُّ شَيْءٍ﴾ وهو مفعول به، والفاعل التاء، وجعل

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.

(الرَّحْمَةُ) و(الْعِلْمُ) تفسيراً قد شغل  
عنهما الفعل، كما شغل «المِثْلُ»  
بالهاء، فلذلك نُصِبَ تشبيهاً بالمفعول  
بعد الفاعل.

وقال تعالى: ﴿يَتَادَوْنَ لَمَقَاتِ اللَّهِ  
أَكْبَرُ﴾ [الآية ١٠]. فهذه اللام هي لام  
الابتداء: كأنه: ﴿يَتَادَوْنَ﴾ فيقال  
لهم، لأنَّ البداء قول. ومثله في  
الإعراب يقال: «لَزَيْدٌ أَفْضَلُ مِنْ  
عَمْرٍو».

وقال تعالى: ﴿يَوْمَ هُمْ بَرْزُورٌ﴾ [الآية  
١٦] بإضافة المعنى، فلذلك لا ينون  
«اليوم» كما: ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ  
يُقْتَلُونَ﴾ [الذاريات] و﴿هَذَا يَوْمٌ لَا  
يُطْفِئُونَ﴾ [المرسلات]. معناه: هذا  
يوم فتنتهم. ولكن لما ابتدأ الاسم  
وبقي عليه، صار الجزر أولى. وكانت  
الإضافة في المعنى إلى الفتنة، وهذا  
إنما يكون إذا كان «اليوم» في معنى  
«إِذْ»، وإلا فهو قبيح.

ألا ترى أنك تقول «لَقِيْنِكَ زَمَنَ زَيْدٍ»  
أميراً أي: إِذْ زَيْدٌ أَمِيرٌ. ولو قلت:  
«الْفَأْكَ زَمَنَ زَيْدٍ أَمِيرٌ»، لَمْ يَحْسُنْ.

وقال تعالى: ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو  
الْعَرْشِ﴾ [الآية ١٥] على الابتداء.

والنصب جائز لو كان في الكلام على  
المدح.

وقال سبحانه: ﴿لَمِنَ الْمَلَائِكَةِ الْيَوْمَ﴾  
[الآية ١٦]. فهذا على ضمير «يَقُولُ».

وقال تعالى: ﴿إِذْ الْقُلُوبُ لَدَى  
الْحَنَاجِرِ كَظِيمٍ﴾ [الآية ١٨]. فانتصاب  
﴿كَظِيمٍ﴾ على الحال، كأنَّ المعنى:  
«الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ فِي هَذِهِ  
الْحَالِ».

وقال تعالى: ﴿عَلَى كُلِّ قَلْبٍ  
مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٌ﴾. فمن ثَوْنٍ جعل  
(المتكبر الجبار) من صفته، ومن لم  
ينون أضاف (القلب) إلى (المتكبر).

وقال تعالى: ﴿يَكْفُرُوا بِنِي لِي﴾ [الآية  
٣١]. بعضهم يضم النون كأنه أَتْبَعَهَا  
ضمة النون التي في (هامان) كما قالوا:  
«مِثْنٌ» فكسروا الميم للكسرة التي في  
الثاء، وبينها حرف ساكن فلم يَحُلْ.  
وكذلك لم تَحُلِ الباء في قوله تعالى:  
﴿بَنِي لِي﴾.

وقال تعالى: ﴿وَحَاقَ بِقَالٍ فِرْعَوْنَ سُوءُ  
الْعَذَابِ﴾ [الآية ٤٦]. فإن  
شئت جعلت ﴿النَّارُ﴾ بدلاً من ﴿سُوءُ  
الْعَذَابِ﴾ ورفعتها على ﴿وَحَاقَ﴾،  
وإن شئت جعلتها تفسيراً ورفعتها على

الابتداء كأنك تقول: «هي النار» وإن شئت جَرَزْتَ على أن تجعل ﴿النَّارِ﴾ بدلاً من ﴿الْعَذَابِ﴾ كأن المراد: «سوء النار».

وقال تعالى: ﴿عُدُّوا وَعَشِيتًا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ٥١﴾ وفيه ضمير «يقال لهم ادخلوا يا آل فرعون»: ﴿عُدُّوا وَعَشِيتًا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ٥١﴾ فإنما هو مصدر كما تقول: «آتيه ظلاماً» تجعله ظرفاً وهو مصدر جُعل ظرفاً، ولو قلت «مَوْعِدُكَ عَذْرَةٌ» أو «مَوْعِدُكَ ظلامٌ» فرفعته كما تقول: «مَوْعِدُكَ يَوْمَ الجمعة»، لم يَحْسُنَ لأن هذه المصادر وما أشبهها من نحو «سُخْرٍ» لا تجعل إلا ظرفاً، والظرف كله ليس بمتمكن.

وقال تعالى: ﴿إِنَّا كُلٌّ فِيهَا ٥٢﴾ الآية [٤٨] بجعل ﴿كُلٌّ﴾ اسماً مبتدأ، كما تقول: «إِنَّا كُلُّنا فيها».

وقال سبحانه: ﴿وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ٥٣﴾ و (تَقُومُ) <sup>(١)</sup> كل جائر، وكذلك كل جماعة مذكر أو مؤنث من

الإنس، فالتذكير والتأنيث في فعله جائز.

وقال تعالى: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ٥٤﴾ أي «في الإيكار». وقد تقول «بالدار زَيْدٌ» تريد «زَيْدٌ في الدار».

وقال تعالى: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ٥٥﴾ [الآية ٦٠] فقله سبحانه: ﴿أَسْتَجِبْ﴾ إنما هو «أَفْعَلُ» [وما] هذه الألف سوى ألف الوصل. ألا تَرَى أَنَّكَ تقول: «بَعْتُ» «تَبِيعُ» ثم تقول «أَبِيعُ» فتجيء فيها ألف لـ «أَفْعَلُ» فهي نظير الياء والتاء في «يَفْعَلُ» و «تَفْعَلُ» تقطع كل شيء كان على «أَفْعَلُ»، في وصل كان أو قطع.

وقال تعالى: ﴿كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا ٥٦﴾ الآية [٤٧] «فالتَّبِيعُ» يكون واحداً وجماعةً، ويُجمع فيقال «أتباع».

وقال تعالى: ﴿لَتَرْكَبُنَّ مِنْهَا ٥٧﴾ [الآية ٧٩] فكان السياق أضمر «شيئاً».

وقال سبحانه: ﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ٥٨﴾ وقال جل وعلا:

(١) في الطبري ٧٥/٢٤ نسبت القراءة بالتاء على التأنيث الى بعض أهل مكة، وبعض قراء البصرة؛ وفي البحر ٧/٤٧٠ إلى ابن هرمز وإسماعيل والمقري، عن أبي عمرو.

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ (النساء).  
 فيجوز أن يكون آل فرعون أُدْخِلُوا مع  
 المنافقين في الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ، وهو أشدَّ  
 العذاب.

وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُعَذِّبُوا أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ (المائدة).  
 فَقَوْلُهُ جَلَّ شَانُهُ: ﴿لَا تُعَذِّبُوا أَحَدًا﴾ مِنْ عَالَمِ أَهْلِ زَمَانِهِ.



## لكل سؤال جواب في سورة «غافر» (\*)

قلنا: الحكمة إظهار شرف الإيمان وفضله والترغيب فيه كما وصف الأنبياء (ع) بالصلاح والإيمان في غير موضع من كتابه.

فإن قيل: في قوله تعالى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَتَيْنَا وَأَحْيَيْنَا أَتَيْنَا﴾ [الآية ١١] كيف صح أن يسمى خلقهم أمواتاً إماتة؟

قلنا: هذا كما تقول: سبحانه من صغر جسم البعوضة وكبر جسم الفيل، وكما تقول للحفار: ضيق فم الركبة ووسع أسفلها، وليس فيهما نقل من كبر إلى صغر ومن صغر إلى كبر، ولا من سعة إلى ضيق ولا من ضيق إلى سعة؛ وإنما أردت الإنشاء على تلك الصفات. والسبب في صحته أن الصغر

إن قيل: لم قال تعالى: ﴿مَا يُكَدِّرُ فِي عَيْنِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الآية ١١].

مع أن الذين آمنوا يجادلون أيضاً فيها، أمسوخة هي أم محكمة؟ أفيها مجاز أم كلها حقيقة؟ أمخلوقة هي أم قديمة؟ وغير ذلك.

قلنا: المراد الجدل فيها بالكذب، ودفعها بالباطل والطعن بقصد إدحاض الحق وإطفاء نور الله تعالى، ويدل عليه قوله تعالى عقيب: ﴿وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ﴾ [الآية ٥].

فإن قيل: ما الحكمة في قوله تعالى في وصف حَمَلَةَ الْعَرْشِ: ﴿وَيُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ [الآية ٧] ولا يخفى على أحد أن حملة العرش يؤمنون بالله تعالى؟

(\*) انتقي هذا المبحث من كتاب أسئلة القرآن المعجود وأجوبتها، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البايع الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.



والكبر جائزان معاً على ذات المصنوع الواحد من غير ترجيح لأحدهما، وكذلك الضيق والسعة؛ وإذا اختار الصانع أحد الجائزين، وهو متمكن منهما على السواء، فقد صرف المصنوع عن الجائز الآخر، فجعل صرفه عنه كنقله منه.

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ﴾ [الآية ١٦] بيان وتقرير لبروزهم في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ هُمْ بَرْزُورٌ﴾ [الآية ١٦] والله تعالى لا يخفى عليه شيء، برزوا أولم يبرزوا؟

قلنا: معناه لا يخفى على الله منهم شيء في اعتقادهم أيضاً، فإنهم كانوا في الدنيا يتوهمون إذا تسترُوا بالحيطان والحجب أن الله لا يراهم، ويؤيده قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [فصلت].

فإن قيل: لِمَ قال المؤمن في حق موسى (ع) كما ورد في التنزيل: ﴿وَإِنْ بِكَ صَادِقًا يَصِيبَكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِذُّكُمْ﴾ [الآية ٢٨] مع أنه صادق في زعم القائل لهذا القول، وفي نفس الأمر أيضاً، ويلزم من ذلك أن يصيبهم جميع ما وعدهم لا بعضه فقط؟

قلنا: فيه وجوه: أحدها أن لفظة

بعض صلة. الثاني: أنها بمعنى «كل» كما في قول الشاعر:

إِنَّ الْأُمُورَ إِذَا الْأَخْدَاتُ دَبَّرَهَا  
دُونَ الشُّيُوخِ تَرَى فِي بَعْضِهَا خُلا  
ومنه قول لبيد:

أَوْ لَمْ تَكُنْ تَذَرِي نُورًا بِأَنْفِي  
وَصَالَ عَقْدَ حَبَائِلِ جَذَائِمِهَا  
تَرَكَ أَمَكَّةً إِذَا لَمْ أَرْضُهَا

أو يرتبط بعض النفوس جماعها قلنا: ولقائل أن يقول: إن لفظة بعض في البيتين على حقيقتها، وكفى لبيد ببعض النفوس عن نفسه، كأنه قال: أتركها إلى أن أموت، وكذا فسره ابن الأنباري؛ على أن أبا عبيدة قال: إن لفظة «بعض» في الآية بمعنى كل، واستدل بيت لبيد؛ وأنكر الزمخشري على أبي عبيدة هذا التفسير؛ على أن غير أبي عبيدة قال في قوله تعالى حكاية عن عيسى (ع) لأمته: ﴿وَلَا يَخْفَى لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾ [الزخرف/ ٦٣] أن لفظة «بعض» فيه بمعنى كل. الثالث: أنها على أصلها. ثم في ذلك وجهان: أحدهما أنه وعدهم النجاة إن آمنوا، والهلاك إن كفروا، فذكر لفظة بعض لأنهم على إحدى الحالتين لا

محالة. الثاني أنه وعدهم على كفرهم الهلاك في الدنيا والعذاب في الآخرة، وكان هلاكهم في الدنيا بعضاً، فمراده: يصيبكم في الدنيا بعض الذي يعدكم. الرابع: أنه ذكر البعض بطريق التنزل والتلطف وإمحاض النصيحة من غير مبالغة ولا تأكيد، ليسمعوا منه ولا يشتموه، فيردوا عليه وينسبوه إلى مثل إلى موسى (ع) ومحابة؛ فكأنه قال: أقل ما يصيبكم البعض وفيه كفاية؛ قال الشاعر:

قَدْ يُدْرِكُ الْمُتَأَنِّي بَعْضَ حَاجَتِهِ

وقد يكون من المستعجل الزلل

كأنه يقول أقل ما يكون في الثاني

إدراك بعض المطلوب، وأقل ما يكون

في الاستعجال الزلل، فقد بان فضل

التأني على العجلة بما لا يقدر الخصم

على دفعه وردّه. والوجه الرابع هو

اختيار الزمخشري رحمة الله عليه.

فإن قيل: التولي والإدبار واحد، فما

الحكمة في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تُولَوْنَ

مُدْبِرِينَ﴾ [الآية ٢٣]؟

قلنا: هو تأكيد، كقوله تعالى:

﴿فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾

[النحل/٢٦] ونظائره كثيرة. الثاني: أنه

استشارة لحميتهم، واستجلاب لأنفهم،

لما في لفظ «مدبرين» من التعريض بذكر الدبر، فيصير نظير قوله تعالى: ﴿وَيُولَوْنَ الذُّبُرَ﴾ [الفر].

فإن قيل: ما الحكمة في التكرار في

قوله تعالى: ﴿لَعَلَّيْ أَتْلُجُ الْأَسْنَبَ﴾

﴿أَسْنَبَ السَّمَكِ﴾ ولم لم يقل: أبلغ

أسباب السماوات؟ أي أبوابها وطرقها.

قلنا: إذا أبهم الشيء ثم أوضح كان

تفخيماً لشأنه وتعظيماً لمكانه، فلما

أريد تفخيم ما أمل بلوغه من أسباب

السماوات أبهمت ثم أوضحت.

فإن قيل: مثل السيئة سيئة، فما

المقصود في قوله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ

سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾ [الآية ٤٠]؟

قلنا: معناه أن جزاء السيئة له حساب

وتقدير لا يزيد على المقدار المستحق،

وأما جزاء العمل الصالح فبغير تقدير

حساب كما قال تعالى في آخر الآية.

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ

بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام/١٦٠]

ينافي ذلك.

قلنا: ذلك لمنع النقصان لا لمنع

الزيادة، كما قال الله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ

أَحْسَنُوا الْحَسَنَ وَزِيَادَةً﴾ [يونس/٢٦].

فإن قيل: لم قال تعالى: ﴿وَقَالَ

الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ [الآية ٤٩]  
ولم يقل: وقال الذين في النار لخزنتها  
مع أنه أوجز؟

قلنا: لأن في ذكر جهنم تهويلاً  
وتفظيلاً. وقيل إن جهنم هي أبعد النار  
قعرأ، وخزنتها أعلى الملائكة الموكلين  
بالنار مرتبة، فإنما قصدهم أهل النار  
بطلب الدعاء منهم لذلك.

فإن قيل: لِمَ قال المشركون كما ورد  
في التنزيل: ﴿بَلْ لَّوْ تَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ  
شَيْئًا﴾ [الآية ٧٤] مع قولهم كما ورد في  
التنزيل أيضاً: ﴿هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ  
كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ﴾ [النحل/٨٦]؟

قلنا: معناه أن الأصنام التي كنا

نعبدها لم تكن شيئاً لأنها لا تنفع ولا  
تضر. الثاني أنهم قالوا كذباً وجحوداً،  
كقولهم كما ورد في التنزيل: ﴿وَاللَّهُ رِئَاسًا  
مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام].

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَعَلَى  
الْفُلْكِ تَحْمِلُونُ﴾ [٨١] ولم يقل: وفي  
الفلك تحملون، كما قال سبحانه:  
﴿قُلْنَا أحمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ  
آثَرَيْنِ﴾ [هود/٤٠]؟

قلنا: معنى الوعاء ومعنى الاستعلاء  
كلاهما صحيح في الفلك، لأنه وعاء  
لمن يكون فيه وحمولة لمن يستعليه؛  
فلما صح المعنيان استقامت العبارتان  
معاً.

## المعاني المجازية في سورة «غافر» (\*)

وفي قوله سبحانه: ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْزِلَ يَوْمَ التَّلَافِ﴾ [١٥] استعارتان. إحداهما قوله تعالى: ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ﴾ والمعنى: أن منازل العز، ومراتب الفضل التي يخص بها عباده الصالحين، وأوليائه المخلصين رفيعة الأقدار، مشرفة المنار.

فالدرجات المذكورة هي التي يرفع عباده إليها، لا التي يرتفع هو بها، تعالى عن ذلك علواً كبيراً.

والاستعارة الأخرى قوله سبحانه: ﴿يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ والروح ههنا كناية عن الوحي كقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً

في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْماً﴾ [الآية ٧]. استعارة: لأن حقيقة السعة إنما توصف بها الأوعية والظروف التي هي أجسام، ولها أقدار ومساحات، والله سبحانه يتعالى عن ذلك.

والمراد، والله أعلم، أن رحمتك وعلمك وسعاً كل شيء، فتقل الفعل إلى الموصوف على جهة المبالغة كقولهم: طابت بهذا الأمر نفساً، وضقت به ذراعاً. أي طابت نفسي، وضاق ذراعي. وجعل العلم موضع المعلوم؛ كما جاء قوله سبحانه: ﴿وَلَا يُجِطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ [البقرة/ ٢٥٥] أي بشيء من معلومه.

(\*) انقضي هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

يَنْ أَمْرًا ﴿البشوري/ ٥٢﴾ وإنما سُمِّيَ روحاً لأن الناس يَخْيَوْنَ به من موت الضلالة، وَيُشْرَوْنَ من مداخن الغفلة. وذلك أحسن تشبيه، وأوضح تعثيل.

وفي قوله سبحانه: ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾ استعارة. والمراد بخائنة الأعين، والله أعلم، الرئب في كسر الجفون، ومرامز العيون.

وسمى سبحانه ذلك خيانة، لأنه أمانة للرؤية، ومُجانب للعفة.

وقد يجوز أن تكون خائنة الأعين ههنا صفة لبعض الأعين بالمبالغة في الخيانة، على المعنى الذي أشرنا إليه. كما يقال علامة، ونسابة.

وأشدوا قول الشاعر في مثل ذلك:

حَدَّثَتْ نَفْسَكَ بِالرِّفَاءِ وَلَمْ تَكُنْ  
لِلْعَفْرِ خَائِنَةً مِثْلُ الإِصْبَعِ

أي لم تكن موصوفاً بالمبالغة في الخيانة. ومعنى مغل الإصبع: سارق مختلس.

وأضاف الأغلال إلى الإصبع، كما أضاف الآخر<sup>(١)</sup> الخيانة إلى اليد في قوله:

أَوَلَيْسَ الْمِرَاقُ وَرَاقِدِيهِ  
فَزَارِيَا أَحْذُ يَدِ الْقَمِيصِ  
أي خفيف اليد في السرقة والأخذ الخفيف السريع. وعنى براقديه: دجلة والفراش.

وإنما ذكرت اليد والإصبع في هذين الموضعين، لأن فعل السارق والمختلس في الأكثر إنما يكون باستعمال يده، واستخدام أصابعه.

(١) هو الشاعر الفرزدق. والبيت من أبيات في ديوانه، وقد أشار إليه ابن قتيبة في مقدمته لكتابه «الشعر والشعراء» ص ٣٤، وهو يتحدث عن التكلف وضرورات الغافية. والفرزدق يخاطب الخليفة يزيد بن عبد الملك شاكياً عمر بن هبيرة.

وفي «أساس البلاغة» للزمخشري، روي هذا البيت هكذا:

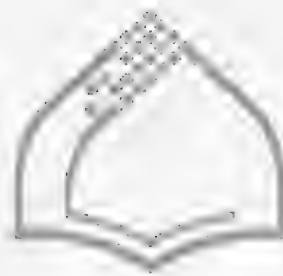
بَعَثَتْ عَلَى الْمِرَاقِ وَرَاقِدِيهِ فَزَارِيَا أَحْذُ يَدِ الْقَمِيصِ

# سورة فُصِّلَتْ



مركزية القرآن





مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

## أهداف سورة «فصلت» (\*)

«فصلت»، هو عرض أهداف الدعوة الجديدة، وأركانها وحقائقها الأساسية، وهذه الحقائق هي:

الإيمان بالله وحده، وبالحياة الآخرة، وبالوحي والرسالة، ويضاف إلى ذلك طريقة الدعوة إلى الله وخُلُق الداعية.

وكل ما في السورة هو شرح لهذه الحقائق، واستدلال عليها، وعرض لآيات الله في الأنفس والآفاق، وتحذير من التكذيب بها، وتذكير بمصارع المكذبين في الأجيال السابقة، وعرض لمشاهد المكذبين يوم القيامة، وبيان أن المكذبين من الجن والإنس هم وَخَذَهُمُ الَّذِينَ لَا يَسْلَمُونَ بِهِذِهِ الْحَقَائِقُ، وَلَا يَسْتَسْلِمُونَ لِلَّهِ وَحْدَهُ،

سورة «فصلت» سورة مكية نزلت بعد الإسراء وقبيل الهجرة وآياتها ٥٤ آية نزلت بعد سورة «غافر».

أسمائها: تسمى سورة «فصلت» لقوله تعالى في أوائلها:

﴿كَتَبْنَا فُصِّلَتْ ءَايَاتُكُمْ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١﴾﴾

وتسمى سورة «حم السجدة» لاشتغالها على السجدة، وسورة «المصايح» لقوله تعالى:

﴿وَرَبَّنَا أَلْمَمْنَا إِلَيْنَا يَمْصَحِيحٌ وَحِفْظًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٢﴾﴾

### روح السورة

الروح الساري بين آيات سورة

(\*) انتقي هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لمبدئ الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.



بينما السماء والأرض والشمس والقمر  
والملائكة... كلهم يسجدون لله،  
ويخضعون لأمره، ويسلمون  
ويستسلمون.

### موضوعا السورة

في سورة «فصلت» موضوعان اثنان:

#### الموضوع الأول

يستغرق نصف السورة الأول الآيات  
[١ - ٣٦]، ويبدأ بالآيات التي تتحدث  
عن تنزيل الكتاب وطبيعته، وموقف  
المشركين منه، وتليها قصة خلق السماء  
والأرض، فقصة عاد وثمود،  
فمشهدهم في الآخرة تشهد عليهم  
الأسماع والأبصار والجلود. ومن هنا  
يرتد السياق إلى الحديث عنهم في  
الدنيا وكيف ضلوا هذا الضلال، فيذكر  
أن الله سبحانه قيض لهم قرناء سوء من  
الجن والإنس، يزينون لهم ما بين  
أيديهم وما خلفهم، ومن آثار هذا  
قولهم، كما ورد في التنزيل: ﴿لَا  
تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ  
تَعْلَمُونَ﴾.

ثم موقفهم يوم القيامة حانقين على  
هؤلاء الذين خدعوه من قرناء الجن

والإنس. وفي الجهة الأخرى نجد  
الذين قالوا: ربنا الله، ثم استقاموا.  
وهؤلاء تنزل عليهم الملائكة، لا قرناء  
السوء، يطمئنونهم ويبشرونهم ويعلمون  
ولايتهم لهم في الدنيا والآخرة؛ وبلي  
هذا ما جاء عن الدعوة والداعية،  
وبذلك ينتهي الموضوع الأول.

#### الموضوع الثاني

تتحدث الآيات [٣٧ - ٥٤] عن  
آيات الله من الليل والنهار، والشمس  
والقمر، والملائكة العابدة، والأرض  
الخاشعة، والحياة التي تهتز فيها وتربو  
بعد الموات. وبلي هذا الحديث عن  
الذين يلحدون في آيات الله وفي كتابه،  
وهنا يجيء ذلك الحديث عن هذا  
الكتاب، ويشار إلى كتاب موسى  
واختلاف قومه فيه، وأنه لولا سبق  
حكمه بآمالهم لعجل بقضائه بينهم.

وهنا يرد حديث عن الساعة  
واختصاص علم الله بها، وعلمه بما  
تكتبه الأكمام من ثمرات، وما تكتبه  
الأرحام من أنسال، ويعرض مشهد  
الكافرين وهم يسألون عن الشركاء.  
يلي هذا الحديث عن النفس البشرية  
عارية من أستارها، ومع حرص

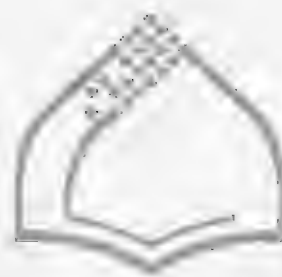
الإنسان على نفسه هكذا، فإنه لا يحتاط لها، فيكذب ويكفر، غير محتاط لما يَغُفُّ هذا التكذيب من دمار وعذاب.

وَتُخْتَمُ السُّورَةُ بِوَعْدٍ مِنْ اللَّهِ مَبْحَثَانِهِ، أَنْ يَكْشِفَ لِلنَّاسِ عَنْ آيَاتِهِ، فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ. وَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ وَعْدَهُ، فَكَشَفَ لَهُمْ عَنْ آيَاتِهِ فِي الْآفَاقِ خِلَالَ الْأَرْبَعَةِ عَشَرَ قَرْنًا، الَّتِي تَلَتْ هَذَا الْوَعْدَ، فَعَرَفُوا كَثِيرًا عَنْ مَادَّةِ هَذَا الْكَوْنِ، وَعَرَفُوا أَنَّ أَسَاسَ بِنَاءِ هَذَا الْكَوْنِ هُوَ الذَّرَّةُ، وَأَدْرَكُوا أَنَّ الذَّرَّةَ تَتَحَوَّلُ إِلَى الْإِشْعَاعِ، كَمَا فَهَمُوا أَنَّ الْكَوْنَ كُلَّهُ مِنَ الْإِشْعَاعِ.

وعرفوا الكثير عن كروية الأرض، وحركتها حول نفسها، وحول الشمس؛ وعرفوا الكثير عن المحيطات والأنهار، والمخبر في جوف الأرض من الأرزاق.

وفي آفاق النفس اهتدى الإنسان إلى معرفة الكثير عن خصائص الجسم البشري وأسراره، ووظائفه وأمراضه، وغذائه وتمثيله، وأسرار عمله وحركته، ثم عن تطور المعرفة حول ذكاء الإنسان، ونفسية الأفراد والجماعات، وقياس السلوك، ولا يزال الإنسان في الطريق إلى اكتشاف نفسه، واكتشاف الكون من حوله، حَتَّى يَبْحِثَ وَعَدُ اللَّهِ بِأَنَّ كَلِمَاتِهِ حَقٌّ، وَآيَاتِهِ صَدَقَ، وَكِتَابُهُ مُنْزَلٌ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ... قَالَ تَعَالَى:

﴿سَرَبِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكُفَّ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٤٣﴾ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرْبَعٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَّا يَكُفَّ كُلُّ شَيْءٍ عَنْ حَيْثُ يُحِيطُ ﴿٤٤﴾﴾



مرکز تحقیقات کتاب و مکتوب اسلامی

## ترابط الآيات في سورة «فصلت» (\*)

### تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة «فصلت» بعد سورة «غافر»، ونزلت سورة «غافر» بعد الإسراء، وقبيل الهجرة، فيكون نزول سورة فصلت في ذلك التاريخ أيضاً.

وقد سميت هذه السورة بهذا الاسم لقوله تعالى في أولها: ﴿كَتَبْنَا فُصِّلَتْ﴾ «أَيَّنَّمْ قُرْآنَا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» وتبلغ آياتها أربعاً وخمسين آية.

### الغرض منها وترتيبها

ترمي من هذه السورة إلى بيان الغرض من نزول القرآن، وهو التبشير بالثواب والإنذار بالعقاب، وهي بهذا تكاد تتفق في الغرض مع السورة

السابقة، وهذا هو وجه ذكرها بعدها. وقد جمع فيها بين الأخذ بالترغيب والترهيب، والأخذ بالدليل أيضاً.

### بيان الغرض من نزول القرآن الآيات [١ - ٣٢]

قال الله تعالى: ﴿حَمْدٌ ۝ تَنزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝﴾ فذكر، سبحانه، أن القرآن تنزيل منه، وأنه كتاب فصلت آياته ليكون بشيراً ونذيراً للناس، فأعرض أكثرهم عنه وقالوا استهزاء بوعيده، كما ورد في التنزيل: ﴿فَأَعْمَلْ إِنَّا عَلَيْهِمْ ۝﴾ وقد أمر النبي (ص) أن يجيبهم عن هذا بأنه بشر مثلهم، فليس له شيء من أمر عقابهم، وما

(\*) انتقي هذا المبحث من كتاب «النظم الفني في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصعيدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

## شرف الغرض الذي تدعو اليه الآيات [٣٣ - ٥٤]

ثم قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْصَىٰ قَوْلًا  
يَمِّنَ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ  
إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾؛ فذكر شرف  
الغرض في الدعوة إلى الله، وأمر  
رسوله (ص) أن يقابل في دعوته  
إساءتهم بالحسنة، وأن يستعبد بالله جل  
وعلا إذا نزعه من الشيطان نزغ من  
الغضب؛ ثم ذكر سبحانه أن من آياته  
الليل والنهار والشمس والقمر، ونهاهم  
جل شأنه أن يسجدوا للشمس والقمر،  
وأمرهم بالسجود له تعالى، فإن  
استكبروا فلا ينقص ذلك شيئاً من  
سلطانه؛ وتسييح الملائكة له سبحانه لا  
ينقطع إقراراً وإذعاناً. ثم ذكر السياق  
أن من آيات الله إحياء الأرض بالمطر،  
ليبين لهم أن الذي يحيي الأرض قادر  
على إحياء الموتى، وانتقل السياق من  
ذلك إلى تهديدهم على إلحادهم في  
آياته بعد إحيائهم.

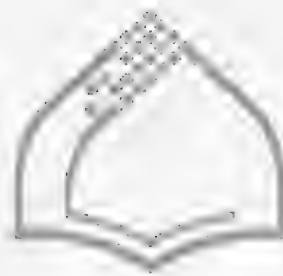
ثم عاد هذا السياق إلى تهوين أمر  
إساءتهم للرسول (ص) ليؤكد ما أمره  
من مقابلتها بالحسنة، فذكر أنه لا يقال  
له إلا ما قد قيل للرسول من قبله، فلا  
يصح أن يضيق صدره بما قالوه في أول

عليه إلا أن يبلغهم ما يوحي إليه من  
دعوتهم إلى وحدانية الله، وإنذارهم  
بالويل والهلاك إن لم يؤمنوا به،  
وتبشير المؤمنين بأن لهم أجراً غير  
ممنون. ثم أخذ السياق يبين لهم قبح  
كفرهم به، فذكر أنهم يكفرون بالذي  
خلق الأرض في يومين. ومضى هذا  
السياق في ترتيب أيام خلق الأرض  
والسماوات، ثم أنذرهم إن أعرضوا  
عن الإيمان بالله تعالى، بعد ذلك،  
بصاعقة مثل صاعقة عاد وثمود. وأخذ  
في تفصيل ما حصل لهم من ذلك في  
دنياههم، ثم ذكر ما يحصل لهم بعد  
حشرهم من شهادة سمعهم وأبصارهم  
وجلودهم عليهم، إلى غير هذا مما  
ذكره من أمر آخرتهم، ثم عاد إلى ذكر  
إعراضهم عن إنذار القرآن لهم، فذكر  
أنهم قالوا: ﴿لَا تَسْمَعُوا لَنَا الْقُرْآنَ وَالْقَوَا  
فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾. ثم هذدهم جل  
جلاله على ذلك بما أعد له من  
العذاب الشديد، وذكر ما أعدّه  
للمؤمنين من حسن لقاء الملائكة لهم،  
إلى قولهم في لقائهم لهم ﴿تَزَلَّيْنَ  
عَفْوَ رَحِيمٍ﴾.

السورة من أن في قلوبهم أكثنة مما يدعوهم إليه، إلى غير هذا مما حكى عنهم، وعليه أن يشتغل بالتبليغ ويفوض أمره إلى الله سبحانه؛ فهو ذو مغفرة وذو عقاب أليم. ثم ذكر السياق أنه سبحانه لو جعله قرآناً أعجمياً، ولم يفصل آياته بالعربية كما فصله، لقالوا: لولا فصلت آياته، لأنهم متعنتون لا يرضيهم شيء. وذكر أنه هدى وشفاء للمؤمنين، وأن غيرهم في آذانهم وقر وهو عليهم غمي، فلا عيب فيه وإنما العيب فيهم. ثم ذكر تعالى أنه أتى موسى التوراة قبله فاختلف فيها كما اختلف هؤلاء المشركون في القرآن بين مصدق ومكذب، وأنه لولا سبق حكمه بإمهالهم لعجل بقضائه بينهم، فذكر أن من عمل صالحاً فلنفسه، ومن أساء فعليها. وذكر أن موعد ذلك مما اختص هو جل جلاله بعلمه، فإذا أتى يومه ناداهم أين شركائي؟ فيتبرأون من إثبات الشركاء له. ثم بين أن إنكارهم لهم في الآخرة بعد إقرارهم بهم في

الدنيا هو شأن الإنسان لا يثبت على حال، فإن أقبلت عليه الدنيا لا ينتهي إلى درجة إلا ويطلب أزيد منها، وإن أدبرت عنه بالغ في اليأس والقنوط، وإن عاودته النعمة، اغتر بها، وظن أنها حق له لا يزول عنه؛ وأنه لا ساعة قائمة؛ ولئن كان هناك ساعة ورجع إلى ربه ليحسن إليه. ثم يمضي في إعراضه وينأى بجانبه، فإذا منه الشر بعد ذلك عاد إلى الإكثار من دعائه.

ثم ختم بذكر ما يوجب عليهم أن يحتاطوا في أمرهم، فأخبرهم بأنه على تقدير أن يكون القرآن من عنده، يكون كفرهم به من أعظم موجبات العقاب. ثم ذكر أنه سيرهم ما أوعدهم به في الآفاق وفي أنفسهم. ويراد بالآفاق، والله أعلم، فتح البلاد المحيطة بهم، وبأنفسهم فتح مكة، وبهذا يتبين لهم أنه الحق: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۚ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ ۚ أَلَا إِنَّهُمْ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخْبِتُونَ ۝﴾



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

## مكنونات سورة «فصلت» (\*)

- ١ - ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ﴾ [الآية ٢٦].  
 قيل: إن قائلها أبو جهل. ذكره ابن عسكر.
- ٢ - ﴿رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ آمَنَّا مِنَ الْيَمِينِ وَالْإِثْمِ﴾ [الآية ٢٩].  
 قال علي بن أبي طالب: هما
- ٣ - ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ﴾ [الآية ٣٣].  
 قال الحسن: هو النبي (ص) أخرجه ابن أبي حاتم<sup>(١)</sup>.
- ٤ - ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ﴾ [الآية ٣٣].  
 قال الحسن: هو النبي (ص) أخرجه ابن أبي حاتم<sup>(٢)</sup>.

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «مفاتيح الأقربان في مبهات القرآن» للسبوطي، تحقيق إيهاد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) والطبري ٢٤ / ٧٢.

(٢) والطبري ٢٤ / ٧٥.





مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

## لغة التنزيل في سورة «فصلت» (\*)

١ - قال تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا لَهَا عَيْنَيْنِ ﴿١١﴾﴾.

أقول: لما أنزلت السماء والأرض منزلة آدميين، وذلك ظاهر من الآية في إسناد القول لهما، وصفتا بصفة العقلاء فقيل: ﴿مَلَأَيْنِ﴾، وهذه الصفة جمع مذكر للعاقل وهي منصوبة على الحال، وصاحبها مثني، وهذا موطن هذه المسألة اللطيفة، ولا أستطيع أن أقول إلا أن هذا من أسلوب القرآن الذي اقتضت حكمته أن يأتي على هذه الصورة خدمة لهذا النظم البديع.

٢ - وقال تعالى: ﴿وَإِنْ يَسْتَعْجِلُوكَ فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْجِلِينَ ﴿١٢﴾﴾ [الآية ٢٤].

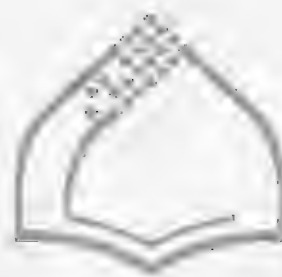
والمعنى: وإن يسألوا العُشى، وهي الرجوع بهم إلى ما يحبون، جزعاً مما هم فيه لم يُعْشَبوا، أي، لم يُغَطُوا العُشى، ولم يُجَابُوا إليها.

٣ - وقال تعالى: ﴿وَإِذَا أَتَيْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ آعْرَضَ وَتَأَتَّى بِجَانِبِهِ ﴿١٣﴾﴾ [الآية ٥١].

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَتَيْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ آعْرَضَ وَتَأَتَّى بِجَانِبِهِ ﴿١٣﴾﴾ أي: شئ عطفه، وازور وتولى برؤيته.

أقول: وفي قوله تعالى ﴿وَإِذَا أَتَيْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ آعْرَضَ وَتَأَتَّى بِجَانِبِهِ ﴿١٣﴾﴾، تصوير لحاله، وهو يتنكر ويزور فيتعد بجنبه إشارة إلى رفضه.

(\*) انتقي هذا المبحث من كتاب «بديع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

## المعاني اللغوية في سورة «فصلت» (\*)

أضمر، وقال تعالى: ﴿وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ﴾ [الآية ٥] معناه، والله أعلم، «وَبَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ»، ولكن دخلت «مِنْ» للتوكيد<sup>(١)</sup>.

وَأَمَّا نَضَبٌ ﴿سَوَاءٌ لِّلْمَلَائِكَةِ﴾<sup>(٢)</sup> فيجعله مصدراً كأنه قال «استَوَاءٌ»<sup>(٣)</sup> وقد قرئ بالجزء<sup>(٤)</sup> وجعل اسماً للمستويات أي: في أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ تَامَةٍ.

وأما قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ [الآية ٩] ثم قال: ﴿أَرْبَعَةَ أَيَّامٍ﴾ [الآية ١٠] فإنما يعني أن هذا مع الأول،

قال تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْمُنَاقَاةُ﴾ [الآية ٣] فالكتاب خير المبتدأ، أخبر به أن التنزيل كتاب ثم قال سبحانه: ﴿فُصِّلَتْ عَلَيْكُمُ الْقُرْآنُ عَرَبِيًّا﴾ [الآية ٣] بشغل الفعل بالآيات حتى صارت بمنزلة الفاعل، فنصب «القرآن».

وقوله تعالى: ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ [الآية ٤] حين شغل عنه. وإن شئت جعلته نصباً على المدح، كأنه حينما أقبل سبحانه على مدحه فقال: «ذَكَرْنَا قُرْآنًا عَرَبِيًّا بَشِيرًا وَنَذِيرًا» أو «ذَكَرْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا» وكان فيما مضى من ذكره دليل على ما

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.

(١) نقله في زاد المسير ٢٤١/٧.

(٢) النصب قراءة عاصم وحمة كما في معاني القرآن ١١٢/٣ وفي الطبري ٩٨/٢٤ إلى عامة قراء الأمصار، إلا أبا جعفر، والحسن البصري، وأبا جعفر القارئ، وفي البحر ٤٨٦/٧.

(٣) في معاني القرآن ١٢/٣ نسبت إلى الحسن، وفي الطبري ٩٨/٢٤ كذلك، وزاد في الجامع ٣٤٣/١٥ يعقوب الحضرمي، وفي البحر ٤٨٦/٧ زاد زيد بن علي، وابن أبي إسحاق، وعمر بن عبد وعيسى.

أربعة أيام، كما تقول «تَزَوَّجْتُ أُمِّسِ  
أَمْرَأَةً، وَالْيَوْمَ اثْنَتَيْنِ» وإحداهما التي  
تزوجتها أُمِّس<sup>(١)</sup>.

وقال تعالى: ﴿وَرَبَّنَا السَّمَاءَ الَّتِي  
بِمَصْنُوعٍ وَحِفْظٍ﴾ [الآية ١٢] كأنه سبحانه  
قد قال «وَحَفِظْنَاهَا حِفْظًا»، لأنه حين  
قال سبحانه:

﴿وَرَبَّنَا السَّمَاءَ الَّتِي بِمَصْنُوعٍ﴾ قد  
أخبر أنه نظر في أمرها، وتعاقدتها،  
فهذا يدل على الحِفْظ؛ كأن السياق:  
«وَحَفِظْنَاهَا حِفْظًا».

وقال تعالى: ﴿قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي  
أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الآية ٢١] فجاء اللفظ  
بهم، مثل اللفظ في الإنس، لما أخبر  
عنهم بالنطق والفعل، كما قال تعالى:  
﴿يَكَايَهُمَا فَسُلَّ دَاخِلُوا مَسَكِنَكُم﴾ [النمل/

١٨] لَمَّا عَقِلْنِ وَتَكَلَّمْنِ صَرْنِ بِمَنْزِلَةِ  
الإنس في لفظهم، قال الشاعر [من  
الرجز وهو الشاهد الخامس والثلاثون  
بعد المثنين]:

فَصَبَّحْتُ وَالطَّيْرَ لَمْ تَكَلِّمْ  
جَابِيَةً طُمْتُ بِسَيْلِ مُفْعَمٍ<sup>(٢)</sup>

وقال تعالى، حكاية على لسان الذين  
كفروا: ﴿لَا تَسْمَعُوا لَنَا الْقُرْآنَ وَالْقُرْآنُ  
فِيهِ﴾ [الآية ٢٦] أي: لا تطيعوه. كما  
تقول «سَمِعْتُ لَكَ» وهو، والله أعلم،  
على وجه «لَا تَسْمَعُوا الْقُرْآنَ». وقال  
تعالى ﴿وَالْقُرْآنُ فِيهِ﴾<sup>(٣)</sup> من «لَعَوْتُ»  
«يَلَعًا» مثل «مَحَوْتُ» «يَمْحَاهُ»<sup>(٤)</sup> وقرأ  
بعضهم (وَالْقُرْآنُ فِيهِ)<sup>(٥)</sup> من «لَعَوْتُ»  
«تَلَعُوا» مثل «مَحَوْتُ» «تَمْحُو» وبعض  
العرب تقول: «لَغِي» «يَلْغِي» وهي  
قبيلة قليلة<sup>(٦)</sup> ولكن «لَغِي بِكَذَا وَكَذَا»

(١) نقله في زاد المسير ٢٤٤/٧.

(٢) سبق للأخفش إيراد هذا الرأي، والكلام عليه فيما سبق مع ذكر هذا الشاهد.

(٣) هي قراءة نسبت في الجامع ٣٥٦/١٥ إلى الجماعة، وفي البحر ٤٩٤/٧ إلى جمهور القراء.

(٤) هي لهجة عقيل كما في اللهجات ٤٥٥، وقيل هي لهجة دوس، وهي بطن من شتوة الازد كالسابق ٤٥٦.

(٥) في المحتسب ٢٤٦/٢ نسبت إلى أبي بكر بن حبيب السهمي، وفي الشواذ ١٣٣ إلى عبد الله بن بكير السامي،  
وابن أبي اسحاق وعيسى، وفي الجامع ٣٥٦/١٥ إلى عيسى بن عمر، والجحدري، وابن أبي اسحاق، وابن  
حيوة، وبكر بن حبيب السهمي، وفي البحر ٤٩٤/٧ إلى بكر بن حبيب السهمي، أو عبد الله بن بكر السهمي،  
وقتادة، وأبي حيوة، والزعفراني، وابن أبي اسحاق، وعيسى، بخلاف عنهما.

(٦) لعلها لهجة أهل العالية قياساً على قولهم «لهيت» في لهوت اللهجات ٤٥٥.

أي: أغري به، فهو يقوله وَيَضَعُهُ.

وقال تعالى: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُ الَّذِينَ أَعْلَوْا اللَّهَ  
الْكَافَرِينَ﴾ [الآية ٢٨] بالرفع على الابتداء  
كانه تفسير للجزاء.

وقال سبحانه: ﴿أَلَا تَخَافُوا﴾ [الآية  
٣٠] أي بأن لا تخافوا.

وقال تعالى: ﴿تَزَلَّ﴾ [الآية ٣٢] على  
تقدير أن السياق قد شغل ﴿وَلَكُمْ﴾  
بـ ﴿مَا كُتِبَ عَلَيْكُمْ﴾ [الآية ٣١]  
حتى صارت بمنزلة الفاعل، وهو  
معرفة، وقوله تعالى: ﴿تَزَلَّ﴾ ينتصب  
على ﴿تَزَلُّنَا تَزَلَّ﴾<sup>(١)</sup> نحو قوله سبحانه:  
﴿رَحِمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ [الإسراء/٨٧]  
و[الكهف/٨٢] و[القصص/٤٦]  
و [الدخان/٦].

وقال تعالى: ﴿وَلَا يَسْتَوِي الْمُسْنَدُ  
وَلَا السَّيِّئَةُ﴾ [الآية ٣٤] يقال: لا يستوي  
عبد الله ولا زيد إذا أردت: لا يستوي  
عبد الله وزيد لأنهما جميعاً لا  
يستويان. وإن شئت قلت إن الثانية  
زائدة تريد: لا يستوي عبد الله وزيد.

(١) نقله في إعراب القرآن ٣/١٠٢٢.

(٢) هو عيسى بن عمر الثقفي، وقد مرت ترجمته.

(٣) هو عمرو بن عبيد، أبو عثمان البصري المتوفى سنة ١٤٤، وهو أحد العباد الزهاد، ترجم له في طبقات القراء  
٦٠٢/١.

فزيدت «لا» توكيداً كما قال سبحانه:  
﴿لَا يَلْمِزُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ [الحديد/٢٩]  
أي لأن يعلم. وكما قال تعالى: ﴿لَا  
أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [القيامة].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ  
لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ [الآية ٤١] فزعم بعض  
المفسرين أن خبره ﴿أُولَئِكَ يَكْفُرُونَ  
مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾<sup>(١)</sup>؛ وقد يجوز أن  
يكون على الأخبار التي في القرآن،  
يستغنى بها كما استغنت أشياء عن  
الخبر، إذا طال الكلام وعرف المعنى،  
نحو قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ  
بِهِ الْجِبَالُ﴾ [الرعد/٣١] وما أشبهه.  
وحدثني شيخ من أهل العلم قال:  
سمعت عيسى بن عمر<sup>(٢)</sup> يسأل عمرو  
ابن عبيد<sup>(٣)</sup>: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ  
لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ أين خبره؟ فقال عمرو:  
«معناه في التفسير: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا  
بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ كَفَرُوا بِهِ ﴿وَلَهُمْ  
لِكِتَابٌ عَزِيزٌ﴾<sup>(٤)</sup> فقال عيسى: «جاءت  
يا أبا عثمان».

وقال تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا فَهَيَّيْنَا  
لِقَالُوا لَوْلَا نُفِصِلَتْ ءَايَاتُهُ ۖ ءَانْجِيزِ ۖ وَعَرِّفِ ۖ﴾  
[الآية ٤٤] أي هَلَّا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ  
﴿ءَانْجِيزِ ۖ﴾<sup>(١)</sup> يعني القرآن و﴿وَعَرِّفِ ۖ﴾  
يعني الرسول (ص)، وقد قرئت من  
غير استفهام، وكلُّ جائز في معنى  
واحد.

وقال تعالى: ﴿وَعَلِّمُوا مَا لَهُمْ مِّنْ  
نَّجْمٍ ۖ﴾<sup>(٢)</sup> أي: فاستيقنوا، لأن «ما»  
ههنا حرف، وليس باسم، والفعل لا  
يعمل في مثل هذا، فلذلك جعل الفعل  
مُتَلَمِّزاً<sup>(٢)</sup>.



(١) في معاني القرآن ١٩/٣ والكشاف ٢٠٢/٤ إلى الحسن وفي التيسير ١٩٣ إلى هشام وزاد عليهما في الجامع ١/٣٦٩  
إبا العالية ونصر بن عاصم والمغيرة وابن عامر. ولعل ما جاء من الكتابة همزة واحدة في الاصل مقام على  
ما جاء في المحضوب ٢٤٨/٢ منسوبة إلى عمرو بن ميمون من القراءة بالاستفهام وفتح العين نسبة إلى المعجم.  
(٢) نقله في إعراب القرآن ١٠٢٨/٣.

## لكل سؤال جواب في سورة «فصلت» (\*)

السموات والأرض وما بينهما خلقت في ثمانية أيام، وقال تعالى في سورة الفرقان ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [الفرقان/ ٥٩] فكيف التوفيق بينهما؟

قلنا: معنى قوله تعالى: ﴿فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ﴾ [الآية ١٠] في تمة أربعة أيام، لأنَّ اليومين اللذين خَلَقَ سبحانه فيهما الأرض من جملة الأربعة، أو معناه: كل ذلك في أربعة أيام يعني خلق الأرض، وما ذكر بعدها، فصار المجموع ستة؛ وهذا لا اختلاف فيه بين المفسرين.

فإن قيل: السموات وما فيها أعظم من الأرض وما فيها، بأضعاف

إن قيل ما الحكمة في زيادة «من» في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ﴾ [الآية ٥] مع أن المعنى حاصل بالقول «وبيننا وبينك حجاب»؟

قلنا: لو قيل كذلك، لكان المعنى أن الحجاب حاصل وسط الجهتين، وأما بزيادة «مِنْ» فمعناه أن الحجاب ابتدأه منا ومنك، فالمسافة المتوسطة بيننا وبينك مستوعبة بالحجاب لا فراغ فيها.

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿أَيُّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ [الآية ٩]،

إلى قوله تعالى: ﴿فَقَضَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ﴾ [الآية ١٢] يدل على أن

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.



مضاعفة، فما الحكمة في أن الله سبحانه خلق الأرض وما فيها في أربعة أيام، والسموات وما فيها في يومين؟

قلنا لأن السموات وما فيها من عالم الغيب، ومن عالم الملكوت، ومن عالم الأمر، والأرض وما فيها من عالم الشهادة والملك، وخلق الأول أسرع من الثاني. ووجه آخر، وهو أنه فعل ذلك ليعلم أن الخلق على سبيل التدرج والتمهيل في الأرض، وما فيها لم يكن للمعجز عن خلقها دفعة واحدة، بل كان لمصالح لا تحصل إلا بذلك، ولهذه الحكمة خلق العالم الأكبر في ستة أيام، والعالم الأصغر وهو الإنسان في ستة أشهر.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى في وصف أهل النار: ﴿فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ﴾ [الآية ٢٤] مع أنهم إن لم يصبروا على عذاب النار، وجزعوا فالنار مَثْوًى لهم أيضاً؟

قلنا: فيه إضمار تقديره: فإن يصبروا أولاً يصبروا، فالنار مَثْوًى لهم، على كل حال؛ ولا ينفعهم الصبر في الآخرة

كما ينفع الصبر في الدنيا؛ ولهذا قيل الصبر مفتاح الفرج، وقيل من صبر ظفر. الثاني: أن هذا جواب لقول المشركين، في حث بعضهم لبعض على إدامة عبادة الأصنام: ﴿لَنْ أَسْأَلَ وَاصِرُوا عَلَى الْهَيْكَلِ﴾ [ص/٦] فقال الله تعالى: فإن يصبروا على عبادة الأصنام في الدنيا، فالنار مَثْوًى لهم في العقبى.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى في وصف الكفار: ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْرَءَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٧] أي بأسوأ أعمالهم، مع أنهم يجزون بِسَيِّئِ أعمالهم أيضاً؟

قلنا: قد سبق نظير هذا السؤال في آخر سورة التوبة، والجواب الأول هناك يصلح جواباً هنا.

فإن قيل: ما الحكمة في قوله تعالى: ﴿وَلَا لِلْفَرْقِ﴾ [الآية ٣٧] بعد قوله تعالى: ﴿لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ﴾ [الآية ٣٧] وهو مستفاد من الأول بالطريق الأولي؟

قلنا: فائدته ثبوت الحكم بأقوى الدليلين، وهو النص، والله أعلم.

## المعاني المجازية في سورة «فطت» (\*)

يقول القائل منهم لمن يُشئنا كلامه،  
ويُستنقل خطابه: ما أسمع قولك، ولا  
أعي لفظك. وإن كان صحيح حاسة  
السمع. إلا أنه حمل الكلام على  
الاستئصال والمقت.

وعلى هذا قول الشاعر<sup>(١)</sup>:

وكلام سيئ قد وقرت  
أذني عنه، وما بي من صمم  
وفي قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَىٰ  
السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ أُنْتِي طَوْعًا  
أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾<sup>(٢)</sup>  
استعارة. فليس هناك، على الحقيقة،  
قول ولا جواب، وإنما ذلك عبارة عن

في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي  
أَكِنَّةٍ مِّمَّا نَدْعُونَكَ إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ﴾<sup>(٣)</sup>  
[الآية ٥] استعارة: فالأكنة جمع كنان،  
وهو الستر والغطاء، مثل: عنان،  
وأعنة. وبيان، وأسنة.

وليس هناك على الحقيقة شيء مما  
أشاروا إليه. وإنما أخرجوا هذا  
الكلام، مُخْرِجَ الدلالة على استئصالهم  
ما يسمعون من قوارع القرآن، وبواقع  
البيان. فكانهم، من قوة الزهادة فيه،  
وشدة الكراهية له، قد وقرت أسماعهم  
عن فهمه، وأكثت قلوبهم دون علمه.

وذلك معروف في عادات الناس، أن

(٥) انقضى هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الفتحي  
حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) لم أعتد إلى اسم هذا الشاعر، وقد ورد هذا البيت في «أساس البلاغة» للزمخشري مادة «وقر» ولم يذكر قائله.  
وروايته في الأساس هكذا:

كم كلام سيئ قد وقرت أذني عنه، وما بي من صمم

سرعة تكوين السماوات والأرض. كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (النحل: ٥١) ولو لم يكن المراد ما ذكرنا لكان في هذا الكلام أمر للمعدوم، وخطاب لغير الموجود. وذلك يستحيل أن يكون من فعل الحكيم سبحانه.

ومعنى قوله تعالى: ﴿قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ (١) أنهما جرتا على المراد، ووقفتا عند الحدود والأقدار، من غير معاناة طويلة، ولا مشقة شديدة، فكانت في ذلك جارية مجرى الطائع المميز، إذا انقاد إلى ما أُمِرَ به، ووقف عند الذي وقف عنده.

وقال بعضهم: معنى قوله سبحانه: ﴿أَتَيْنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ أي: كُونا على ما أريد منكم من لين وشدة، وسهل وحزونة، وصغبر وذلول، ومُبرَمٍ وسَجِيلٍ<sup>(١)</sup>.

والكُرْهُ والشَّدَّةُ بمعنئ واحد في اللغة العربية. يقول القائل منهم لغيره: أنا أكره فراقك. أي يَضْعُبُ عليَّ أن أفارقك.

وقال سبحانه: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ

الْفَتْحُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ﴾ (البقرة/ ٢١٦) أي شديد عليكم. ومعنى الطوع ههنا: التَّسَهُّلُ والانقياد من غير إبطاء ولا اعتياص.

وإنما قال سبحانه: ﴿قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ (١) بجعل السماوات والأرض كلها كالواحدة، والأرض جميعاً كذلك، فَحَسُنَ أَنْ يُعْبَرُ عَنْهُمَا بِعِبَارَةِ الْاِثْنَيْنِ دون عبارة الجميع.

وإنما قوله سبحانه: ﴿قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ (١) فكان وَجْه الكلام أن يكون طائعتين، أو طائعات رداً على معنى التأنيث. فالمراد به، والله أعلم، عند بعضهم: قَالَتَا أَتَيْنَا بِمَنْ فِينَا مِنَ الْخَلْقِ طَائِعِينَ. فكانت كلمة «طائعتين» وَصْفًا لِلْخَلْقِ الْمُتَمَيِّزِينَ، لا وصفاً لِلْسَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ.

وقال بعضهم: لَمَّا تَضَمَّنَ الْكَلَامُ ذَكَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي الْخُطَابِ لِهَمَّا، والكناية عنهما بما يخاطبُ به أهل التمييز، وَيُكْنَى به عن السامعين الناطقين، أُجْرِيَتَا فِي رَدِّ الْفِعْلِ إِلَيْهِمَا مُجْرَى الْعَاقِلِ اللَّبِيبِ، وَالسَّامِعِ الْمُجِيبِ. وذلك مثل قوله تعالى:

(١) التَّبَرُّمُ: الخيط أو العجل الذي قُتِلَ قَتْلَيْنِ، وَالسَّحِيلُ: العجل الذي قُتِلَ قِتْلًا وَاحِدًا.

﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأَيْتَهُمْ فِي سَجْدَةٍ﴾ (يوسف). ولو أجري اللفظ على حقيقته، وحُمِلَ على محجته لقليل ساجدات. ولكن المراد بذلك: أنه، لما كان ما أشرنا إليه، حَسُنَ أن يُقال ساجدين، وطائعين.

وقوله سبحانه: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾ (الأنبياء ١٧) استعارة. والمراد بالعمى ههنا ظلام البصيرة، والمناه في الغواية. فإن ذلك أخف على الإنسان، وأشد ملامة للطباع، من تحمّل مشاق النظر، والتلجج في غمار الفكر.

وفي قوله تعالى: ﴿وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (استعارة: لأن الظن الذي ظنوه على الحقيقة لم يُزِدْهُمْ بمعنى: يُهْلِكُهُمْ، وإنما أهلكهم الله سبحانه جزاء على ما ظنوه به من الظنون السيئة، وتَسَبُّوه إليه من الأفعال القبيحة. فلما كان ذلك الظن سبباً في هلاكهم، جاز أن يُنسب إليه الهلاك الواقع بهم.

وفي قوله سبحانه: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يَرَى الْآرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ

أَفَرَّتْ وَرَبَّتْ﴾ (الأنبياء ٣٩) استعارة، وقد مضى الكلام على نظيرها في سورة «الحج». إلا أن ههنا زيادة هي صفة الأرض بالخشوع، كما وُصِفَتْ هناك بالهمود. واللفظان جميعاً يرجعان إلى معنى واحد، وهو ما يظهر على الأرض من آثار الجذب، وأعلام المخل، فتكون كالإنسان الخاشع الذي قد سكنت أطرافه، وتطأطأ استشرافه.

وفي قوله سبحانه: ﴿وَإِنَّكُمْ لِكُنْتُمْ عَزِيزٌ﴾ (١١) لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ (استعارة. وقد قيل فيها أقوال: منها أن يكون المراد بذلك أن هذا الكتاب العزيز، لا يشبهه شيء من الكلام المتقدم له، ولا يشبهه شيء من الكلام الوارد بعده. فهذا معنى: ﴿مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ لأنه لو أشبهه شيء من الكلام المتقدم، أو الكلام المتأخر، لأبطل معجزته وقصم حجته. فكان الباطل، قد أتاه من إحدى الجهتين المذكورتين، إما من جهة أمامه، وإما من جهة ورائه. وهذا معنى عجيب.

وقال بعضهم: معنى ذلك أنه لا تَعَلَّقُ به الشبهة من طريق المشاكلة، ولا الحقيقة من جهة المناقضة، فهو

الحق الخالص الذي لا يشوبه شائب،  
ولا يلحقه طالب.

وقال بعضهم: معنى ذلك أن  
الشیطان والإنسان لا یقدیران علی أن  
یتقضا منه حقاً، أو أن یزیدا فیہ باطلاً.

وقال بعضهم: معنى ذلك، أنه لا  
باطل فیہ، من الإخبار عما كان وما  
یكون. فكان المراد بقوله سبحانه: ﴿لَا  
يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ أي من جهة  
ما أخیر عنه من الأمور الواقعة. ویقولہ  
تعالی: ﴿وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ أي من جهة  
ما أخیر عنه من الأمور المتوقعة.

وفي قوله سبحانه: ﴿أُولَئِكَ  
يُنَادَوْنَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ استعارة.  
والمراد بها، والله أعلم، صفتهم  
بالتباعد عن طريق الرشد، والإعراض  
عن دعاء الحق. كأنهم من شدة  
الذهاب بأسماعهم، والانصراف  
بقلوبهم يُنَادَوْنَ من مكان بعيد. فالنداء

غير مُسْمِع لهم، ولا واصل إليهم. ولو  
سَمِعُوهُ لَضَلَّ عَنْهُمْ فَهَمُّهُ لِلصَّدِّ<sup>(١)</sup>  
الْمُنْفَرَجَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ.

وفي قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَإِذَا  
أَنعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَغْرَضْنَا بِحَانِهِ. وَإِذَا  
مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاؤٍ عَرِيضٍ﴾  
استعارة. والمراد بها صفة الدعاء  
بالسعة والكثرة، وليس يراد العرض  
الذي هو ضدُّ الطول. وذلك أنَّ صفة  
الشيء بالعرض تفيد فيه معنى الطول؛  
لأنه لو لم يكن مع العرض طولٌ لكان  
العرض هو الطول. ألا ترى أنهم  
يصفون الرُّمَحَ بالطول، ولا يصفونه  
بالعرض إذ كان طوله أضعاف عرضه،  
ويصفون الإزار بأنه عريض إذ كان  
عرضه مقارباً لطوله.

وقد استقصينا شرح ذلك في كتابنا  
الكبير واقتصرنا منه ههنا على البُلغة  
الكافية، والنكته الشافية.

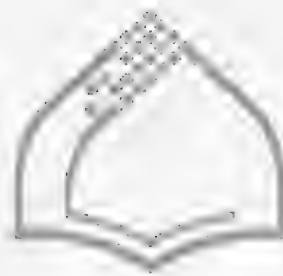
(١) غير واضحة بالأصل، ولعلها للبعد.

# سورة الشورى



مركز تحقيق التراث





مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

## أهداف سورة «الشورى» (\*)

وتأتي سائر الموضوعات فيها، تبعاً لتلك الحقيقة الرئيسة فيها.

هذا، مع أن السورة تتوسّع في الحديث عن حقيقة الوجدانية؛ وتعرض لها من جوانب متعددة؛ كما أنها تتحدث عن حقيقة القيامة والإيمان بها؛ ويأتي ذكر الآخرة ومشاهدتها في مواضع متعددة منها؛ وكذلك تتناول عرض صفات المؤمنين، وأخلاقهم التي يمتازون بها؛ كما تلمّ بقضية الرزق، بسطه وقبضه، وصفة الإنسان في السراء والضراء. ولكن حقيقة الوحي والرسالة وما يتصل بها، تظل مع ذلك هي الحقيقة البارزة في محيط السورة، والتي تطبعها وتظلّلها، وكان سائر الموضوعات الأخرى، مسوقة

سورة «الشورى» سورة مكية، نزلت بعد «الإسراء»، وقبيل الهجرة.

وآياتها ٥٣ آية نزلت بعد سورة «فصلت».

ولها اسمان: «عسق» لافتتاحها بها، وسورة «الشورى» لقوله سبحانه:

﴿وَأَنزَلْنَاهُ شُورَىٰ يَنفُثُ﴾ (الآية ٢٨).

### روح السورة

هذه السورة، تعالج قضية العقيدة كسائر السور المكية، ولكنها تركز بصفة خاصة على حقيقة الوحي والرسالة؛ حتى ليصح أن يقال إن هذه الحقيقة، هي المحور الرئيس، الذي ترتبط به السورة كلها.

(\*) انقضي هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.



لتقوية تلك الحقيقة الأولى، وتوكيدها.

ويسير سياق السورة في عَرْض تلك الحقيقة، وما يصاحبها من موضوعات أخرى، بطريقة تدعو إلى مزيد من التدبُّر والملاحظة، فهي تعرض من جوانب متعددة، يفترق بعضها عن بعض، ببضع آيات، تتحدث عن وحدانية الخالق، أو وحدانية الرازق، أو وحدانية المتصرف في القلوب، أو وحدانية المتصرف في المصير، في حين أنَّ الحديث عن حقيقة الوحي والرسالة يتجه إلى تقرير وحدانية الموحى، سبحانه، ووحدة الوحي، ووحدة العقيدة، ووحدة المنهج والطريق؛ وأخيراً وحدة القيادة البشرية في ظل العقيدة.

ومن ثَمَّ يرتسم في النفس خط الوجدانية بارزاً واضحاً بشتى معانيه وشتى إيهاءاته من وراء موضوعات السورة جميعها<sup>(\*)</sup>.

### موضوع السورة

يمكن أن نقسم سورة الشورى إلى فصلين رئيسين. يتناول الفصل الأول

(\*) في ظلال القرآن بقلم سيد قطب ٧/٢٤.

وحدة الأهداف الرئيسية للرسالات السماوية، ويتناول الفصل الثاني بعض صفات المؤمنين ودلائل الإيمان.

### الفصل الأول: وحدة أهداف الرسالات

يتناول النصف الأول من السورة الآيات [١ - ٢٤]، وبدأ بالتحدث عن الوحي، ثم يعالج قصة الوحي منذ النبوات الأولى، ليقرّر وحدة الدين ووحدة المنهج، ووحدة الطريق، وليعلن القيادة الجديدة للبشرية ممثلة في رسالة محمد (ص)، وفي العصبية المؤمنة بهذه الرسالة.

\*\*\*

وتشير السورة إلى هذه الوحدة في مطلعها:

﴿كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ  
اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾<sup>(١)</sup>، لتقرّر أن الله سبحانه هو الموحى بالرسالات جميعها للرسل جميعهم، وأن الرسالة الأخيرة، هي امتداد لأمر مقرر مطرد من قديم.

وتأتي الإشارة الثانية بعد قليل:

﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ [الآية ١٧]، لتقرر مركز القيادة الجديد، فقد اختار الله جلّ جلاله بلاد العرب، لتكون مقر الرسالة الأخيرة، التي جاءت للبشرية جمعاء، والتي تتضح عالميتها منذ أيامها الأولى.

كانت الأرض المعمورة، عند مولد الرسالة الأخيرة، تكاد تنقسمها إمبراطوريات أربع هي:

الرومانية، والفارسية، والهندية، والصينية.

وفي هذا الوقت، جاء الإسلام لينقذ البشرية كلها، مما انتهت إليه من انحلال وفساد واضطهاد، وجاهلية عمياء في كل مكان من المعمورة.

جاء ليهيمن على حياة البشرية، ويقودها في الطريق إلى الله، على هدى ونور.

ولم يكن هنالك بدّ من أن يبدأ الإسلام رحلته من أرض حرّة، لا سلطان فيها لإمبراطورية من تلك الإمبراطوريات، وكانت الجزيرة العربية وأُمّ القرى وما حولها بالذات، أصلح مكان على وجه الأرض، لنشأة الإسلام

يومئذ، وأصلح نقطة، يبدأ منها رحلته العالمية.

لم تكن في بلاد العرب حكومات منظمة، ولا ديانة ثابتة واضحة المعالم، وكانت خلخلة النظام السياسي للجزيرة، إلى جانب خلخلة النظام الديني، أفضل ظرف يقوم فيه دين جديد، متحرر من كل سلطان عليه في نشأته.

وهكذا جاء القرآن الكريم بلسان عربي مبين، لينذر أُمّ القرى ومن حولها؛ فلمّا خرجت الجزيرة من الجاهلية إلى الإسلام، حملت الراية وشرقت بها وغربت، وقدمت الرسالة للبشرية جميعها، وكان الذين حملوها أصلح خلق الله لحملها، وقد خرجوا بها من أصلح مكان في الأرض لميلادها؛ وهكذا تبدو سلسلة طويلة من الموافقات المختارة لهذه الرسالة:

﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾

[الأنعام/١٢٤].

وفي آية مشهورة من سورة الشورى، تطالعنا وحدة الرسالات جميعها، ووحدة الرسل، ووحدة الدين، ووحدة الهدف للجميع، وهو توحيد الله سبحانه، وتدعيم القيم والأخلاق،

ومحاربة الرذائل والانحراف. قال تعالى:

﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَهُهُ اللَّهُ يَجْتَبِئُ إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ (١٣).

وتقرر الآيات بعد ذلك أن التفرق قد وقع مخالفاً لهذه التوصية، ولم يقع عن جهل من أتباع أولئك الرسل الكرام، ولكن عن علم. وقع بغياً وحسداً:

﴿وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ﴾ (آية ١٤).

وتصف أتباع الأديان، وحملة الكتب السماوية بأنهم في خيرة وشك، لاضطراب أحوال الديانات، وخروجها عن الهدف الذي جاءت له:

﴿وَلِنَّ الَّذِينَ أُوْرِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَقِيَ شَكٍّ مِنْهُ مِرْيسٌ﴾ (١٥).

وعند هذا الحد يتبين أن البشرية قد آلت إلى فوضى وارتياب، ولم تعد لها قيادة راشدة تقوم على نهج ثابت قويم. ثم يعلن القرآن الكريم انتداب الرسالة الأخيرة وحاملها (ص)، لهذه القيادة:

﴿فَلِللَّهِ قَادَعٌ وَأَمْتَقَمٌ كَمَا أُمِرْتُ وَلَا تَلْبَعُ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ فِي رُبِّكُمْ لَنَا أَعْمَلُكُمْ وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ (١٦).

## الفصل الثاني:

### صفات الجماعة المسلمة

يشتمل النصف الثاني من السورة، على الآيات [٢٥ - ٥٣]. ويتحدث عن صفات الجماعة المسلمة، التي انتدبها الله تعالى لحمل هذه الرسالة؛ ويبدأ هذا الفصل باستعراض آيات الله في بسط الرزق وقبضه، وفي خلق السماوات والأرض، وما بث فيهما من دابة، وفي الفلك الجوّاري في البحر كالأعلام، ويستطرد السياق من هذه الآيات إلى صفة المؤمنين التي تميز جماعتهم، ومع أن سورة الشورى سورة مكّية، نزلت قبل قيام الدولة الإسلامية في المدينة، إلا أنها تذكر أن الشورى من صفات المؤمنين، في قوله تعالى:

﴿وَأْمُرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ (آية ٣٨).

مما يوحي بأن وضع الشورى أعمق،

في حياة المسلمين، من مجرد أن يكون نظاماً سياسياً للدولة، فهو طابع أساسي للجماعة كلها، يقوم على أمرها كجماعة، ثم يتسرب من الجماعة إلى الدولة، بوصفها ممثلة للجماعة.

والتأمل في صفات المؤمنين، يوحى بأن الإسلام دين القيم، دين يهتم بالجواهر لا بالعرض، ويتكوين النفس البشرية لا بالقيم الزائلة.

فما قيم الجماعة المؤمنة؟

إنها الإيمان، والتوكل، واجتناب كبائر الإثم والفواحش، والمغفرة عند الغضب، والاستجابة لله، وإقامة الصلاة، والشورى الشاملة، والإنفاق مما رزق الله، والانتصار من البغي، والعفو والإصلاح والصبر.

وبهذه القيم تحول العرب من أشتات مختلفين إلى أمة متماسكة، متراحمة مؤمنة بالله مستقيمة على هداه وتعاليمه، فوطأ الله لهم أكناف الأرض، وصاروا خير أمة أخرجت للناس.

وبعد تقرير صفة المؤمنين، وما ينتظرهم من عون وإنعام؛ تعرض الآيات في الصفحة المقابلة، صورة

الظالمين الضالين، وما ينتظرهم من ذل وخسران في يوم القيامة:

﴿يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مَرْءٌ مِّن سَبِيلٍ ۖ وَأَنَّهُمْ يُفَرِّقُونَ بَيْنَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن الدِّينِ يُظَاهِرُونَ مِن طَرَفٍ خَفِيٍّ﴾.

وفي ظل هذا المشهد، نجد القرآن الكريم، يدعو الناس إلى إنقاذ أنفسهم من مثل هذا الموقف، قبل فوات الأوان:

﴿اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُم مِّن قَبْلِ أَن يَأْفَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِّنَ اللَّهِ﴾ [الآية ٤٧].

ويمضي سياق السورة حتى ختامها، يدور حول محور الوحي والرسالة، وأثرهما في صفات المؤمنين، مع بعض الاستطراد إلى وصف الكافرين، وبيان صفات الله الخالق الوهاب، القابض الباسط، قال تعالى:

﴿قُلْ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنثًا وَنَهَبٌ لِّمَن يَشَاءُ الذَّكَورَ ۖ أَوْ يَرْجُهُم ذَكَرًا وَإِنثًا ۖ وَيَجْعَلُ لِّمَن يَشَاءُ عَاقِبَةً إِنَّهُ عَلَىٰ قَدِيرٍ ۝﴾.

ويعود السياق في نهاية السورة، إلى الحديث عن طبيعة الوحي وطريقته. وهناك ارتباط ظاهر بين الحديث عن

وبركات الرسالة؛ أي أن القسم الثاني،  
وهو السلوك، مترتب عن القسم  
الأول، وهو العقيدة والوحي.

الوحي في القسم الأول من السورة،  
والحديث عن صفات المؤمنين،  
ودلائل الإيمان في القسم الثاني منها؛  
فإن الهداية والإيمان من آثار الوحي،



## ترابط الآيات في سورة «الشورى» (\*)

### تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة «الشورى» بعد سورة «فصلت»، ونزلت سورة «فصلت» بعد الإسراء، وقبل الهجرة، فيكون نزول سورة «الشورى» في هذا التاريخ أيضاً.

وقد سميت هذه السورة بهذا الاسم لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْرَهُم سُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ وتبلغ آياتها ثلاثاً وخمسين آية.

### الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة: بيان اتفاق الرسل على شرع الإسلام من أولهم إلى آخرهم، وإنذار من يخالفه بعذاب

الدنيا والآخرة، وتبشير من يؤمن به بحسن الثواب فيهما. وبهذا تنفق، هي والسورة السابقة، في ما جاء فيهما من الترهيب والترغيب، مع ما فيها من أخذهم بشيء من طريق الدليل، وهذا هو وجه المناسبة بين السورتين.

### اتفاق الرسل على شرع الإسلام الآيات [١ - ٥٣]

قال الله تعالى: ﴿حَمْدٌ ۝ عَسَىٰ ۝ كَذَٰلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ فمهد لذلك بأن الذي يوحى إلى الرسول (ص) وإلى الرسل قبله، إله واحد، هو العزيز الحكيم؛ وذكر ما ذكر من سعة ملكه سبحانه، وعُلُوّه وعظمته جلّ جلاله،

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الفنى في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصعدي، مكتبة الآداب بالجيزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

وَأَنَّ السَّمَاوَاتِ تَكَادُ تَتَفَطَّرُ مِنْ خَشْيَتِهِ،  
وَالْمَلَائِكَةُ يَسْبَحُونَ بِحَمْدِهِ؛ وَهَذَا مَنْ  
يَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ بِأَنَّهُ رَقِيبٌ عَلَيْهِمْ،  
وَسَيَحَاسِبُهُمْ عَلَى شِرْكِهِمْ؛ ثُمَّ ذَكَرَ  
سُبْحَانَهُ أَنَّهُ أَوْحَى إِلَيْهِ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِيُنْذِرَ  
بِهِ أَهْلَ مَكَّةَ، وَمَنْ حَوْلَهُمْ بِعَذَابِ يَوْمِ  
الْقِيَامَةِ، وَهُوَ الْيَوْمَ الَّذِي يَجْتَمِعُونَ فِيهِ،  
فَيَكُونُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي  
السَّعِيرِ؛ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، لَجَعَلَهُمْ  
أُمَّةً وَاحِدَةً، وَلَكِنْ مَشِيتُهُ، سُبْحَانَهُ،  
اِقْتَضَتْ أَنْ يُدْخَلَ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ،  
وَأَنْ يَحْرَمَ مَنْ يَشَاءُ مِنْهَا؛ وَمَنْ يَحْرَمُهُ  
مِنْهَا لَا يُمْكِنُ أَنْ يَدْخُلَهُ فِيهَا، مَا يَتَّخِذُهُ  
مَنْ وَلِيٍّ أَوْ نَصِيرٍ؛ ثُمَّ أَنْكَرَ عَلَيْهِمْ أَنْ  
يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يُمْكِنُهُمْ  
نَصْرُهُمْ: لِأَنَّهُ سُبْحَانَهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَحْدَهُ؛  
وَذَكَرَ أَنْ مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنْ ذَلِكَ،  
فَحُكْمُهُ إِلَيْهِ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَلَيْسَ  
لِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ الْحُكْمُ فِيهِ، بَلْ يَجِبُ  
تَفْوِضُ كُلِّ شَيْءٍ إِلَيْهِ، لِأَنَّهُ فَاطِرُ  
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ؛ إِلَى غَيْرِ هَذَا مَا  
اسْتَدَلَّ بِهِ عَلَى وَجُوبِ تَفْوِضِ الْأَمْرِ  
إِلَيْهِ.

ثُمَّ انْتَقَلَ السِّيَاقُ مِنْ ذَلِكَ التَّمْهِيدِ إِلَى  
الْمَقْصُودِ، وَهُوَ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ شَرَعَ لَهُمْ،  
مِنَ الدِّينِ، مَا وَضَى بِهِ نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ

وَمُوسَى وَعِيسَى (ع)؛ وَذَلِكَ مَا اتَّفَقَتْ  
عَلَيْهِ شَرَائِعُهُمْ، مِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ، وَنَحْوَهُمَا مِمَّا لَا اخْتِلَافَ فِيهِ  
بَيْنَهُمْ. وَذَكَرَ السِّيَاقُ تَوْبِيخَ الْمُشْرِكِينَ  
أَنْ يَسْتَبْعِدُوا مَا يَدْعُوهُمْ اللَّهُ إِلَيْهِ مِنْ هَذَا  
الدِّينِ، الَّذِي اتَّفَقَ الرُّسُلُ عَلَيْهِ، ثُمَّ ذَكَرَ  
أَنْ أَتْبَاعَ أَوْلَئِكَ الرُّسُلِ لَمْ يَتَفَرَّقُوا فِي  
ذَلِكَ الدِّينِ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ  
بَغْيًا بَيْنَهُمْ؛ وَلَوْ لَا حُكْمُ اللَّهِ بِتَأْخِيرِ  
الْفَصْلِ بَيْنَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، لَفُصِّلَ  
بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا؛ ثُمَّ أَمَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ  
النَّبِيَّ (ص) أَنْ يَسْتَمِرَّ فِي دَعْوَتِهِ إِلَى  
هَذَا الدِّينِ، فَلَا يَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمُ الْمُتَفَرِّقَةَ،  
وَلَا يُؤْمِنَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ دُونَ بَعْضٍ.  
وَلِيَعْدَلَ بَيْنَهُمْ فِي الْحُكْمِ لِأَنَّ إِلَهَهُ  
وَالْإِلَهُمُ وَاحِدٌ، وَكُلُّ وَاحِدٍ مَسْئُولٌ عَنْ  
عَمَلِهِ، وَاللَّهُ هُوَ الَّذِي سَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ،  
ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ الَّذِينَ يَحَاجُّونَ فِي دِينِ اللَّهِ  
مِنْ بَعْدِ اتِّفَاقِ أَوْلَئِكَ الرُّسُلِ عَلَيْهِ،  
حَاجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ، وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنْهُ  
جَلَّ جَلَالُهُ، وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ؛ وَأَنَّهُ،  
سُبْحَانَهُ، أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِهَذَا الدِّينِ  
الْحَقِّ، وَأَنْزَلَ الْمِيزَانَ، وَهُوَ الْعَقْلُ  
الَّذِي يُمَيِّزُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، فَلَا عَذْرَ  
لَهُمْ فِي تَبَاطُئِهِمْ عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ، وَلَعَلَّ  
السَّاعَةَ تَفَاجَّتُهُمْ وَهُمْ عَلَى كُفْرِهِمْ،  
فَيَنْدَمُونَ حَيْثُمَا لَا يَنْفَعُ النَّدَمُ؛ ثُمَّ ذَكَرَ



أن الذين لا يؤمنون بها يستعجلون بها على سبيل الاستهزاء، وأن الذين يؤمنون بها مشفقون أن تفاجئهم، وأنه لا يؤخرها إلا لأنه لطيف بعباده، يرزق من يشاء وهو القوي العزيز. فمن كان يريد حرث الآخرة يُزِدْ له في حرثه، ومن كان يريد حرث الدنيا يُؤْتِهِ منها ويمهله ولا يعجله، وما له في الآخرة من نصيب.

ثم انتقل السياق إلى توبيخهم، على ما شرعوا لأنفسهم من الشرك وإنكار البعث، ونحو ذلك، مما زينه لهم شركائهم من الشياطين؛ وهذا هم سبحانه بأنه لو لا حُكْمُهُ بتأخير عذابهم إلى يوم القيامة لعجل بالقضاء بينهم؛ وأنذرهم بأن لهم عذاباً أليماً على ما شرعوه من ذلك لأنفسهم، وبشر المؤمنين بروضات الجنات التي أعدها جلّت قدرته لهم، وانتقل السياق من هذا إلى توبيخهم، على أن ينسبوا إلى النبي (ص) افتراء هذا الدين عليه، وذكر سبحانه أنه لو يشاء ختم على قلبه، وتولى هو محو الباطل وإحقاق الحق بآياته؛ ولكنه أراد أن يعذرهم بإرساله إليهم، رحمة بهم، ليتوب عن شركه من يتوب فيقبل توبته، ويستجيب

دعاء المؤمنين ويزيدهم من فضله؛ ومن يستمر على كفره بعد ذلك، فلهم عذاب شديد في دنياهم وآخرتهم؛ ثم ذكر أنه في رحمته بهم يرزقهم بقدر، لأنه، لو بسط لهم الرزق، لَبَغَوْا في الأرض؛ وبين أنهم إذا احتاجوا إلى الرزق فإنه لا يمنعهم منه، فينزل الغيث عليهم من بعد يأسهم منه، وينشر عليهم رحمته. وقد ذكر بعد هذا آياته ونعمه عليهم، وذكر ما يصيبهم في دنياهم، أو في ما ينعم به عليهم، ليبين أن ذلك قد يكون بما كَسَبَتْ أيديهم؛ ثم ذكر سبحانه أن ما يُعْطَوْنَهُ من الرزق في الدنيا لا قيمة له، وأن ما عنده خير وأبقى للمؤمنين الذين يتوكلون عليه، والذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش، ويعتقون عند غضبهم، إلى غير هذا مما ذكره سبحانه من صفاتهم؛ ثم انتقل السياق من هذا إلى وعيد من يضل عن ذلك الدين القديم، فذكر سبحانه أنهم حين يرون العذاب، يتمنون أن يُرْدُوا ليؤمنوا به، إلى غير هذا مما ذكره من أحوالهم.

ثم ختم السورة بأمرهم أن يستجيروا لرَبِّهم فيما شرع لهم من ذلك الدين، من قبل أن يأتي يوم لا مردّ له منه، ولا



يَكُونُ لَهُمْ مَلْجَأٌ مِنْ عَذَابِهِ. فَإِنْ  
أَعْرَضُوا عَنْ ذَلِكَ فَلَيْسَ عَلَى  
النَّبِيِّ (ص) شَيْءٌ مِنْ إِعْرَاضِهِمْ، لِأَنَّهُ  
قَامَ بِمَا كُتِّفَ بِهِ مِنْ تَبْلِيغِهِمْ؛ ثُمَّ ذَكَرَ  
السِّيَاقَ أَنَّ السَّبَبَ فِي إِعْرَاضِهِمْ مَا هُمْ  
فِيهِ مِنْ غُرُورٍ وَجَهْلٍ. فَإِذَا أَصَابَتْهُمْ  
رَحْمَةٌ فَرَحُوا بِهَا وَأَبْطَرَتْهُمْ، وَإِذَا  
أَصَابَتْهُمْ سَيِّئَةٌ بَلَغَ الْكُفْرَ مَبْلَغَهُ مِنْهُمْ؛  
ثُمَّ خَطَّاهُمْ فِي غُرُورِهِمْ بِمَا يَمْلِكُونَ فِي  
دُنْيَاهُمْ، لِأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ مَلِكٌ لِلَّهِ جَلَّ  
جَلَالُهُ، وَكُلُّ مَا فِي أَيْدِينَا هِبَةٌ مِنْهُ  
وَحْدَهُ سُبْحَانَهُ ﴿يَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنْ شَاءَ﴾

وَيَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورُ ﴿١٨﴾ أَوْ يُرْجِعُهُمْ  
ذَكَرْنَا وَإِنْ شَاءَ وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيماً﴾.  
ثُمَّ انْتَقَلَ السِّيَاقُ مِنْ ذَلِكَ إِلَى إِثْبَاتِ مَا  
أُنْكَرُوهُ مِنَ الْوَحْيِ، بِأَنَّهُ مَا كَانَ لِيُشِيرَ أَنْ  
يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَخِيّاً أَوْ مِنْ وَرَاءِ  
حِجَابٍ، أَوْ بِوَسَاطَةِ مَلَكٍ، وَأَنَّهُ تَعَالَى  
أَوْحَى إِلَى الرَّسُولِ (ص) رَوْحاً مِنْ  
أَمْرِهِ، وَمَا كَانَ الرَّسُولُ (ص) يَدْرِي  
قَبْلَهُ مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ، وَأَنَّهُ يَهْدِي  
مَنْ ذَلِكَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿صِرَاطُ اللَّهِ  
الَّذِي لَمْ يَلَمْسْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا  
إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ ﴿١٩﴾.



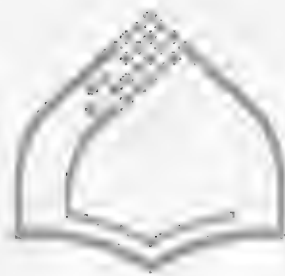
مركز تحقيق وتفسير علوم القرآن

## مكنونات صورة «الشورى» (\*)

- |   |  |
|---|--|
| <p>٣ - ﴿أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَلِأُنثَا﴾ [الآية ٥٠].</p> <p>قال: كمحمد (ص)</p> <p>٤ - ﴿وَيَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَقِيماً﴾ [الآية ٥٠].</p> <p>قال: كيحيى وعيسى (ع).</p> | <p>١ - ﴿يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنثَاءً﴾ [الآية ٤٩].</p> <p>قال البغوي<sup>(١)</sup>: كلوط (ع).</p> <p>٢ - ﴿وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ﴾</p> <p>الذِّكْرَ ﴿١١﴾.</p> <p>قال: كإبراهيم (ع) لم يؤلِّد له أنثى.</p> |
|---|--|

(\*) انقضي هذا المبحث من كتاب «مفاتيح الأقران في مبهمات القرآن» للسبوي، تحقيق إياد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) في «معالم التنزيل» ٣٨٣/٧، بهامش «ابن كثير».



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

## لغة التنزيل في سورة «الشورى» (\*)

٢ - وقال تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ﴾ (٤٧).

والنكير: الإنكار، أي: ما لكم من مخلص من العذاب.

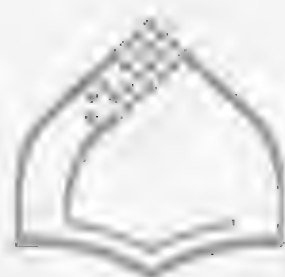
والغالب في المصدر على «فعليل» أن يدل على صوت نحو الصرير والعيول والهديل، وغير ذلك كثير.

١ - قال تعالى: ﴿أَرَأَيْتُمْ يَمَّا كَسَبُوا﴾ (الآية ٢٤).

أي: يهلكهم.

أقول: آثرت أن أقف على هذا الفعل الذي لا نعرف منه في اللغة المعاصرة إلا الوصف وهو «الموبقات»، والموبقات في استعمال المعاصرين الأعمال الشائنة كالزنى ونحوه.

(\*) انقضي هذا المبحث من كتاب «بديع لغة التنزيل»، لإبراهيم السمراني، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات اسلامی

## المعاني اللغوية في سورة «الشورى» (\*)

خفيفة، فذا من «بَشُرْتُ»<sup>(١)</sup> وهو في الشعر. قال الشاعر [من البسيط وهو الشاهد السادس والستون بعد المئتين]:

وَقَدْ أَرُوخُ إِلَى الْحَاثِوتِ أَبْشُرُهُ  
بِالرُّخْلِ فَوْقَ دُرَى الْعَيْرَانَةِ الْأَجْدِ

قال أبو الحسن<sup>(٢)</sup> «أنشدني يونس<sup>(٣)</sup> هذا البيت هكذا. لذلك فـ (الذي يَبْشُرُ) اسماً للمفعول كأنه «التبشير»، كما قال تعالى: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ [الحجر/ ٩٤] أي اصدع بالأمر. ولا يكون أن تضمير فيها الباء، وتحذفها لأنك لا

قال تعالى: ﴿أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ [الآية ١٣].

على التفسير كأنه سبحانه قال «هو أن أقيموا الدين» على البديل.

وقال تعالى: ﴿وَأَمَرْتُ لِعَدَلٍ بَيْنَكُمْ﴾ [الآية ١٥] أي: أمرت كي أعدل.

وقال سبحانه: ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ [الآية ٢٣] استثناء خارج. يريد، والله أعلم، إلا أن أذكر مودة قرابتي.

وأما ﴿يَبْشُرُ﴾ [الآية ٢٣] من «بَشُرْتُهُ» و «أَبْشُرْتُهُ»، وقال بعضهم «أَبْشُرُهُ»

(\*) انتقي هذا المبحث من كتاب معاني القرآن، للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورود، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.

(١) في التيسير ١٩٥ إلى غير نافع، وعاصم، وابن عامر، وفي البحر ٥١٥/٧ إلى عبد الله بن يعمر، وابن أبي إسحاق، والجدري، والأعمش، وطلحة، في رواية، والبكستاني وحمة؛ أما قراءة النضيف «يَبْشُرُ» وعليها رسم المصحف، فهي في التيسير إلى نافع، وعاصم، وابن عامر، وفي البحر إلى الجمهور.

(٢) هو الأخفش المؤلف.

(٣) هو يونس بن حبيب، وقد مرت ترجمته.

تقول: «كَلِمَ الَّذِي مَرَزَتْ» وأنت تريد  
«به».

وقوله تعالى:

﴿وَلَسْتَ جِبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [الآية ٢٦]  
أي: استجاب فجعلوا الفاعلين.

وقال تعالى: ﴿وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ  
ذَلِكَ لَمِنْ عَزْرِ الْأُمُورِ﴾.

أما اللام التي في ﴿وَلَمَن صَبَرَ﴾  
فلام الابتداء، وأما ذلك فمعناه، والله  
أعلم، إن ذلك منه لمن عزم الأمور.  
وقد تقول: «مَرَزْتُ بدار الذراع بذرهم»  
أي: «الذراع مئها بذرهم»، و«مررت  
ببر قفيز بدرهم» أي: «قفيز منه» وأما  
ابتداء «إِنَّ» في هذا الموضوع

فكمثل ﴿قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُونَ  
مِنَهُ فَإِنَّهُ مُلْقِيكُمْ﴾ [الجمعة/٨].

وقال تعالى: ﴿يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ  
خَفِيٍّ﴾ [الآية ٤٥] بجعل (الطَرْفِ)  
العين كأنه سبحانه قال «ونظرهم من  
عين ضعيفة»، والله أعلم. وقال  
يونس: إِنَّ «مِنْ طَرْفٍ» مثل: «بِطَرْفٍ»  
كما تقول العرب: «ضربته في السيف»  
و«بِالسَّيْفِ»<sup>(١)</sup>.

وقال تعالى: ﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ  
الْأُمُورُ﴾ لأن الله تبارك وتعالى،  
يتولى الأشياء دون خلقه يوم القيامة،  
وهو سبحانه في الدنيا قد جعل بعض  
الأمور إليهم، من الفقهاء والسلطان  
وأشبه ذلك<sup>(٢)</sup>.

(١) نقله في الجامع ٤٦/١٦.

(٢) نقله في إعراب القرآن ١٠٤٩/٣.

## لكل سؤال جواب في سورة «الشورى» (\*)

قال سبحانه: ﴿كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝﴾.

- ما الحكمة من قوله تعالى ﴿يُوحَىٰ﴾ والوجه الظاهر أن يقال: «أوحى»؟

\* إنما قال ذلك ليدل على أن إيهاء مثل القرآن الكريم من عادته سبحانه. وقال: ﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ عَدُوٍّ مَا اسْتُجِيبَ لَهُمْ جَنَّاتُ دَاخِضَةٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [الآية ١٦].

- الوجه المعهود أن يقال «حجنتهم مدحوضة»، أي ضعيفة وزالقة وزالة وغير متماسكة، وأن يقال: «شبهتهم داحضة»، فليَمَّ قال تعالى: ﴿جَنَّاتُ دَاخِضَةٍ﴾.

\* إنما قال تعالى: ﴿دَاخِضَةٍ﴾ ليكون أبلى في ضعف سنادها، ووهاء عمادها، فكأنها هي المبطلات لنفسها من غير مبطل أبطلها، لظهور أعلام الكذب فيها، وقيام شواهد التهافت عليها.

وإنما قال سبحانه: ﴿جَنَّاتُ﴾ ولم يقل: «شبهتهم» لاعتقادهم أن ما أدلوا به حجة، ولتسميتهم لها بذلك في حال التزاع والمناقلة.

وقال جل من قائل: ﴿مَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ۝﴾.

- لِمَ عبر سبحانه بالحَرْث عن نفع الدنيا ونفع الآخرة؟

(\*) انتقي هذا المبحث من كتاب «أضواء على مناهج القرآن»، للشيخ خليل ياسين، دار مكتبة الهلال، بيروت، ١٩٨٠م.



\* لأن حرث الآخرة والذنيا كدَح  
الكادح لشواب الآجلة، وحطام  
العاجلة، وذلك لأن الحارث المزدرع  
إنما يتوقع عاقبة حرثه فيجني ثمرة  
غراسه، ويفوز بعوائد ازدراعه، كما  
قال الشريف الرضي.

ولم قال سبحانه: ﴿وَمَنْ كَانَتْ يُرِيدُ  
حَرَثَ الدُّنْيَا نُفُوتُهُ مِنَهَا﴾ [الآية ٢٠] ولم  
يقُلْ، منه؟

\* إنما صح تأنيث الضمير لأن لفظة  
«حرث» في معرض الحذف، ويصح  
حلول ما بعدها محلها، فيكون الضمير  
عائداً على الجزء الثاني وهو «الدنيا»  
فكانه سبحانه قال «من كان يريد الدنيا  
نفته منها» ويدل عليه قول ابن مالك في  
منظومه:

وربما أكسب ثانٍ أولاً

تأنيثه إن كان حذف مؤملاً

وكما في قوله تعالى: ﴿إِنْ رَحِمْتَ  
اللَّهُ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف] أي إن الله قريب.

وقال تعالى: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ  
لَفُتِنَ بِهِمْ وَإِنَّ أَفْئِدَتَهُمْ لَهُمَّ عَذَابٌ  
أَلِيمٌ﴾ [١١].

- ما هي كلمة الفصل التي منعت من  
القضاء بينهم؟

\* كلمة الفصل هي القضاء السابق،  
بتأجيل العقوبة لهذه الأمة، إلى  
الآخرة، وهي الكلمة الواردة في  
[يونس/١٩] و[هود/١١٠]، و[طه/١٢٩]:  
﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾.

وقال: ﴿قُلْ لَا أَتْلُو عَلَيْكُمْ نَجْمًا إِلَّا  
الْمُودَّةَ فِي الْقُرْآنِ﴾ [الآية ٢٣].

- من هم هؤلاء وما هي مودتهم،  
وما معنى ﴿فِي الْقُرْآنِ﴾؟

\* أما قوله تعالى ﴿فِي الْقُرْآنِ﴾ فمعناه  
أنهم جعلوا مكاناً للمودة ومقرراً لها،  
كقولك: لي في آل فلان مودة، ولي  
فيهم هوى وحب. وأما أهل القربى،  
فهم علي وأبناءؤه الميامين عليهم  
السلام، وفي ذلك تواترت الأحاديث  
عن الرسول (ص) نذكر بعضاً منها  
تيمناً، عن الكشاف، والصواعق  
المحرقة وغيرهما.

روي أنه لما نزلت، قيل يا رسول  
الله: من قرابتك هؤلاء الذين وُجِبَتْ  
علينا مودتهم، قال هم علي وفاطمة  
وابنهما.

وورد عنه (ص) أنه قال: ألا ومن

مات على حب آل محمد فتح له الى الجنة بابان؛ ألا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة. يقول الإمام الشافعي رضي الله عنه:

يَا آلَ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ حُبُّكُمْ  
فَرَضَ مِنْ اللَّهِ فِي الْقُرْآنِ أَنْزَلَهُ  
كَفَاكُمْ مِنْ عَظِيمِ الْفَخْرِ أَنْكُمْ  
مَنْ لَمْ يُصَلِّ عَلَيْكُمْ لَا صَلَاةَ لَهُ  
وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ [الآية ٢٥].

- ما موقع كلمة ﴿عَنْ﴾ هنا؟

\* كلمة ﴿عَنْ﴾ هنا بمعنى «من» أي من عباده، تقول أخذ فلان العلم عن فلان أي منه.

وقال: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَ فِيهِمَا مِنْ دَاقِقَاتٍ﴾ [الآية ٢٩].

وقال جل وعلا: ﴿أَوْ يُوقِنُ أَنَّكُمْ كَسِبُوا وَيَعْتَفُ عَنْ كَثِيرٍ ۖ وَنَعْلَمُ الَّذِينَ يُحْكِمُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ حِجْبٍ﴾ [٢٥].

- ما وجه نصب ﴿وَنَعْلَمُ﴾ مع أن ما قبلها مجزوم؟

\* إنما كان النصب للعطف على تعليل محذوف، فكأنه سبحانه قال

ليستقم منهم، وليعلم الذين يجادلون في آياتنا.

وقال سبحانه: ﴿وَمَعَرُؤًا سَيِّئَةٍ مِثْلُهَا﴾ [الآية ٤١].

- لِمَ سُمِّيَ الجزء سيئة وهو ليس بسيئة؟

- ذلك من باب الازدواج، كما في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَعَدَّكُمْ عَلَيْهِمْ فَأَعَدُّوا عَلَيْهِمْ يُمِثِّلْ مَا أَعَدَّكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ [البقرة/ ١٩٤]. وقوله سبحانه: ﴿وَلَنْ عَاقِبَتُهُمْ عَاقِبَتُ مَا عَصَوْا يُمِثِّلْ مَا عَصَوْا﴾ [النحل/ ١٢٦].

وقال: ﴿وَمَا كَانَ لِشَرِّ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ﴾ [الآية ٥١].

- ما المراد بالحجاب في هذه الآية الكريمة؟

\* المراد بالحجاب البعد والخفاء وعدم الظهور، والعرب تستعمل لفظ الحجاب في ما ذكرناه، فيقول أحدهم لغيره إذا استبعد فهمه واستبطأ فطنته، بيني وبينك حجاب، وتقول للأمر الذي تستبعده وتستصعب طريقه، بيني وبينه حجاب وموانع وسواتر وما جرى مجرى ذلك؛ وعليه يكون معنى الآية: أنه تعالى لم يكلم البشر إلا وحيًا بأن

يخطر في قلوبهم، أو من وراء حجاب بأن ينصب لهم أدلة تدلهم على ما يريد أو يكرهه، فيكون من حيث نصبه للدلالة على ذلك، والإرشاد إليه مخاطباً ومكلاً للعباد بما يدل عليه؛ وجعله تعالى من وراء حجاب من حيث لم يكن مسموعاً، كما يسمع الخاطر، فالحجاب كناية عن الخفاء.

وقال: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا أَلْكَتِبُ وَلَا الْإِيمَنُ﴾ [الآية ٥٢].

- ما المراد بالكتاب والإيمان في هذه الآية الكريمة؟

\* المراد بالكتاب القرآن، وبالإيمان التصديق بالله سبحانه وبرسوله معاً،

قالنبي (ص) مخاطب بالإيمان أي بالتصديق بالله وبرسالة نفسه، كما أن أمته مخاطبة بتصديقه، ولا شك في أنه، قبل البعث، لم يكن يعلم أنه رسول الله، وما علم ذلك إلا بالوحي، ويستقيم نفي الإيمان بالمعنى المركب من التصديق بالله وبرسالة نفسه، وليس المراد بالإيمان التصديق بالله فقط.

- ولِمَ قال تعالى: ﴿مَا أَلْكَتِبُ وَلَا الْإِيمَنُ﴾؟ والوجه الظاهر أن يقال «وما الإيمان؟»

\* تقدير الآية: ما كنت قبل البعث تدري ما الكتاب، ولا ما الإيمان.

## المعاني المجازية في سورة «الشورى» (\*)

مِثَادِهَا، وَرِهَاءِ عِمَادِهَا، فَكَأَنَّهَا هِيَ الْمُبْطَلَةُ لِنَفْسِهَا، مِنْ غَيْرِ مُبْطِلٍ أُبْطِلَهَا، لظهور أعلام الكذب فيها، وقيام شواهد التهاافت عليها. وأطلق تعالى اسم الحجة عليها، وهي شُبْهَةٌ، لاعتقاد المُذَلِّي بِهَا أَنَّهَا حُجَّةٌ، وتسميته لها بذلك في حال النزاع والمناقلة.

وأيضاً، فَإِنَّ الْمُتَكَلِّمَ بِهَا، لَمَّا أوردَها موردَ الحجة، وأسلَكها طريقها، وأقامها مقامها، جاز أن يطلق عليها اسمها.

وفي قوله سبحانه: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾ استعارة. والمراد بحرث الآخرة والدنيا، كدخ

في قوله تعالى: ﴿أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا﴾ [الآية ١٣] استعارة. والمراد بإقامة الدين إعلان شعاره، وإعلاء مناره، والدوام على اعتقاده، والثبات على العمل بواجباته.

وقد مضى الكلام على نظائرها هذه الاستعارة في ما تقدم.

وفي قوله سبحانه: ﴿جَنَّتْهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [الآية ١٦] استعارة. و«الدحض»: الزلزل. فكأنه تعالى قال: حَجَّتْهُمْ ضَعِيفَةٌ غَيْرُ ثَابِتَةٍ، وَزَالَةٌ غَيْرُ مَتَمَاسِكَةٍ، كَالوَاطِئِ الَّذِي تَضَعُفُ قَدَمُهُ، فَيَزَلُّ عَنْ مَسْتَوَى الْأَرْضِ، وَلَا يَسْتَمِرُّ عَلَى الْوُطْءِ. وداحضة ههنا بمعنى مدحوضة. وإذا نسب الفعل إليها في الدحوض كان أبلغ في ضعف

(\*) انقضي هذا المبحث من كتاب: تلخيص البيان في مجازات القرآن للشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

الكادح لشواب الآجلة، وحُطام  
العاجلة، فهذا من التشبيه العجيب،  
والتمثيل المصيب. لأن الحارث  
المزدرع، إنما يتوقع عاقبة حُرْثِهِ،  
فيجني ثمرة غراسه، ويفوز بعوائد  
أزدراعه.

وقيل معنى: ﴿زِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾ أي  
نعطيه بالحسنة عشرًا، إلى ما شئنا من  
الزيادة على ذلك. وَمَنْ عَمِلَ لِلدُّنْيَا  
دُونَ الْآخِرَةِ، أُعْطِيَاهُ نَصِيبًا مِنَ الدُّنْيَا  
دُونَ الْآخِرَةِ.

وفي قوله سبحانه: ﴿وَنَشْرُ رَحْمَتَهُ  
وَهُوَ أَلْوَنُ الْحَبِيدِ﴾ (٧٨) استعارة. وليس  
المراد أن هناك رحمة كانت مطوية  
فُشِّرَتْ، وَخَفِيَّةٌ فَأُظْهِرَتْ.

وإنما معنى الرحمة، ههنا، الغيث  
المنزل لإحياء الأرض، وإخراج  
الثبت. ونشره عبارة عن إظهار النفع  
به، وتعريف الخلق عواقب المصالح  
بموقعه.

وفي قوله تعالى: ﴿وَوَرَّلَهُمْ بَعَثُونَ

عَلَيْهَا خَشِيعَةً مِنَ الدَّلِيلِ يَنْظُرُونَ مِنْ  
طَرَفٍ خَفِيٍّ﴾ [الآية ٤٥] استعارة. وقد  
أشرنا إليها فيما تقدم، لمعنى جُرْ إلى  
ذكرها. والمراد بذلك، أَنَّ نَظْرَهُمْ نَظْرُ  
الخائف الدليل، والمرتاب الظنن. فهو  
لَا يَنْظُرُ إِلَّا مُسْتَرْقَاً، وَلَا يُغْضِي إِلَّا  
مُسْفِقَاً. وهذا معنى قولهم: فلان لا  
يملا عينيه من فلان. إذا وصفوه بِعِظَمِ  
الهيبة له، وَشِدَّةِ المخافة منه. فكأنهم  
لا ينظرون بمتسعَات عيونهم، وإنما  
ينظرون بِشَفَافَاتِهَا<sup>(١)</sup> مِنْ دَلِيلِهِمْ  
وَمَخَافَتِهِمْ.

وقد يجوز أن يكون الطَّرْفُ، ههنا،  
بمعنى العين نفسها. فكأنه تعالى  
وصفهم بالنظر من عين ضعيفة، على  
المعنى الذي أشرنا إليه، أو يكون  
الطرف مصدر قولك: طَرَفْتُ، أَطْرَفُ،  
طَرَفًا. إِذَا لَحَظْتُ. فيكون المعنى أَنَّ  
لَحَظَهُمْ خَفِيٌّ، لِأَنَّ نَظْرَهُمْ اسْتَرَاقُ،  
كما قلنا أولاً، من عظيم الخيفة وتوقع  
العقوبة.

(١) لعلها جمع شفاف، وهي بقية الشيء.

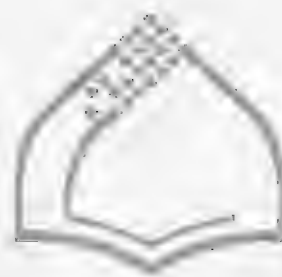
# سورة الزخرف



مركز تحقيق التراث



٤٣



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

## أهداف سورة «الزخرف» (\*)

المخرافات والوثنيات والقيم الجاهلة الزائفة، التي كانت قائمة في النفوس إذ ذاك، ولا يزال جانب منها قائماً في النفوس في كل زمان ومكان.

وقال الفيروزآبادي: معظم مقصود سورة «الشورى» هو: «بيان إثبات القرآن في اللوح المحفوظ، وإثبات الحجّة والبرهان على وجود الصانع، والردّ على عبّاد الأصنام الذين قالوا: الملائكة بنات الله سبحانه، والمثّة على الخليل إبراهيم (ع) بإبقاء كلمة التوحيد في عقبه، وبيان قسمة الأرزاق، والإخبار عن حسرة الكفار وتدامتهم يوم القيامة، ومناظرة فرعون وموسى، ومجادلة عبدالله بن الزبير للمؤمنين بحديث عيسى (ع)، وإدعائه أن

سورة الزخرف سورة مكّية نزلت بعد سورة «الشورى». وقد نزلت في الفترة الأخيرة من حياة المسلمين في مكّة بعد الإسراء وقبيل الهجرة، وقد سُمّيت بسورة «الزخرف»، لقوله تعالى فيها:

﴿وَزُخْرُفًا وَإِنْ كُنْ مِنْ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعَ  
لِلْحَيَوَةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ عِنْدَ رَبِّكَ  
لِلْمُتَّقِينَ ١٥﴾

### أفكار السورة

تعرض هذه السورة جانباً ممّا كانت الدعوة الإسلامية تلاقيه من مصاعب وعقبات، ومن جدال واعتراضات، وتعرض معها كيف كان القرآن الكريم يعالجها في النفوس، وكيف يقرّر في ثنایا علاجها حقائقه وقيمه في مواجهة

(\*) انتهى هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومفاهيمها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.



الملائكة أحق بالعبادة من عيسى، ثم بيان شرف الموحدين في القيامة، وعجز الكفار في جهنم، وإثبات ألوهية الحق سبحانه في السماء والأرض، وأمر الرسول (ص) بالإعراض عن مكافأة الكفار<sup>(١)</sup> في قوله تعالى:

﴿فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ (٨٩).

### فصول السورة

إذا تأملنا سورة الزخرف، وجدنا أنه يمكن تقسيمها إلى ثلاثة أقسام:

#### ١ - شبهات الكافرين

يشمل الفصل الأول الآيات [١ - ٢٥]. ويبدأ بالتنويه بشأن القرآن والوحي، وبيان أن من سنة الله، جل جلاله، إرسال الرسل لهداية الناس وإرشادهم، ولكن البشرية قابلت الرسل بالاستهزاء والسخرية، فأهلك الله المكذبين.

والعجيب أن كفار مكة كانوا يعترفون بوجود الله، ثم لا يرثبون على هذا الاعتراف نتائج الطبيعة، من توحيد

الله وإخلاص التوجه إليه، فكانوا يجعلون له شركاء يخصونهم ببعض ما خلق من الأنعام.

وفي هذه السورة تصحيح لهذه الانحرافات الاعتقادية، وردّ النفوس إلى الفطرة، وإلى الحقائق الأولى؛ فالأنعام من خلق الله، وهي طرف من آية الحياة، مرتبط بخلق السماوات والأرض جميعاً، وقد خلقها الله وسخرها للبشر ليدكروا نعمة ربهم عليهم ويشكروها، لا ليجعلوا له شركاء، ويشرعوا لأنفسهم في الأنعام ما لم يأمر به الله، بينما هم يعترفون بأن الله، جل جلاله، هو الخالق المبدع، ثم هم ينحرفون عن هذه الحقيقة، ويشبعون الخرافات والأساطير:

﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ (٩١).

وكانت الوثنية الجاهلية تقول: إن الملائكة بنات الله. ومع أنهم يكرهون مولد البنات لأنفسهم، فإنهم كانوا يختارون لله البنات ويعبدونهن من

(١) بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز ١/ ٤٢١، مع تعديل يسير.

دونه، ويقولون إنا نعبدهن بمشيئة الله ولو شاء ما عبدناهن. وكانت مجرد أسطورة ناشئة عن انحراف في العقيدة.

وفي هذه السورة يناقشهم القرآن بمنطقهم هم، ويحاجهم كذلك بمنطق الفطرة الواضح حول هذه الأسطورة التي لا تستند الى شيء على الإطلاق:

﴿وَجَعَلُوا لَمْ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنْ  
الْإِنْسَنَ لَكُفْرًا مُبِينٌ ﴿٥٦﴾ أَمْ أَخَذَ مِنَّا  
بَخْلًا بَنَاتٍ وَأَصْفَنَكُمُ يَالْبَاسِ ﴿٥٧﴾ وَإِذَا  
يُشِيرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ  
وَجْهُهُ مُسَوَّدًا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٥٨﴾ أَوْ مِنْ  
يُنشَوْنَ فِي الْحَيَاةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ  
مُبِينٍ ﴿٥٩﴾ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ  
الرَّحْمَنِ إِنْسًا أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ سَوَّاهُ  
شَهَدَتْهُمْ وَرُسُلُونَ ﴿٦٠﴾﴾.

ثم يكشف القرآن الكريم عن سندهم الوحيد في اعتقاد هذه الأسطورة، وهو المحاكاة والتقليد، وهي صورة زربية، تشبه صورة القطيع يمضي حيث هو، متساقاً بدون تفكير.

ثم يبين القرآن، أن طبيعة المعرضين عن الهدى واحدة، وحجتهم مكرورة بدون تدبر لما يلقى إليهم، ولو كان

أهدى وأجدى، ومن ثم لا تكون عاقبتهم إلا التدمير والتنكيل، انتقاماً منهم وعقاباً لهم:

﴿وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ  
نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى  
أَفْئَةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ ﴿٦١﴾ قُلْ  
أَوَلَمْ يَجْعَلْكُمْ يَاهْدِي مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ  
آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٦٢﴾  
فَاتَّبَعْنَا مِنْهُمُ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ  
الْمُكَذِّبِينَ ﴿٦٣﴾﴾.

## ٢ - مناقشة ومحااجة

تتضمن الآيات [٢٦ - ٥٦] على القسم الثاني من السورة، وهو استمرار لمناقشة قريش في دعاويها. فقد كانت قريش تقول: إنها من ذرية إبراهيم (ع) - وهذا حق - وإنها على ملة إبراهيم (ع) - وهذا ادعاء باطل - فقد أعلن إبراهيم (ع) كلمة التوحيد قوية واضحة، لا لبس فيها ولا غموض، ومن أجلها هجر أباه وقومه، بعد أن تعرض للقتل والتحريق، وعلى التوحيد قامت شريعة إبراهيم (ع)، ثم أوصى بها ذريته وعقبه، فلم يكن للشرك فيها أي خيط رفيع.

وفي هذا القسم من السورة يردهم

الى هذه الحقيقة التاريخية، ليعرضوا عليها دعواهم التي يدعون. ثم يحكي اعتراضهم على رسالة النبي (ص) وقولهم كما ورد في التنزيل ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِيقَيْنِ عَظِيمٍ﴾، ويناقش قولتهم هذه، وما تنطوي عليه من خطأ في تقدير القيم الأصلية التي أقام الله عليها الحياة، والقيم الزائفة التي تتراءى لهم، وتصدهم عن الحق والهدى. وعقب تقرير الحقيقة في هذه القضية، يُطلعهم على عاقبة المعرضين عن ذكر الله، بعد أن يطلعهم على علة هذا العمى، وهو من وسوسة الشيطان.

ويلتفت السياق في نهاية هذا الدرس الى الرسول (ص) فيذكر تسليية الله تعالى له ومواساته إياه عن إعراضهم وعماهم، بأن الرسول (ص) ليس بهادي العمى أو مُسَمِّع الصَّم، وسيلقون جزاءهم، سواء أشهد انتقام الله منهم، أم أخره الله عنهم، ويوجهه تعالى الى الاستمسك بما أوحى إليه فإنّه الحق الذي جاء به الرسل أجمعون؛ فكلهم جاءوا بكلمة التوحيد؛ ثم يعرض، من قصة موسى (ع)، حَلَقَة تمثل واقع العرب

هذا مع رسولهم، وكأنما هي نسخة مكررة تحوي الاعتراضات ذاتها التي يُبدونها، وتحكي اعتزاز فرعون وملته بالقيم ذاتها، التي يعتز بها المشركون: المال، الملك، الجاه، السلطان، مظاهر البذخ. وقد بين القرآن الكريم، فيما سبق، أنها لا تزن عند الله جناح بعوضة، ولو شاء الله لأعطى هذه الأموال للكافر في الدنيا لهوانها على الله من جهة، ولأنّ هذا الكافر لا حظ له في نعيم الآخرة، من جهة أخرى؛ ولكن الله سبحانه لم يفعل ذلك خشية أن يفتن الناس، وهو العليم بضعفهم، ولولا خوف الفتنة لجعل للكافر بيتاً سَقَفُها من فضة، وسلالمها من ذهب، بيتاً ذات أبواب كثيرة، وقصوراً فيها سُرُرٌ للاتكاء، وفيها زخرف للزينة... رمزاً لهوان هذه الفضة والذهب، والزخرف والمتاع، بحيث تبذل هكذا رخيصة لمن يكفر بالرحمن.

وهذا المتاع الزائل لا يتجاوز حدود الدنيا، ولكن الله يدخر نعيم الآخرة للمتقين.

### ٣ - من اساطير المشركين

نشمّل الآيات [٥٧ - ٨٩] على

الدرس الأخير من سورة الزخرف، وفيها يستطرد السياق الى حكاية أساطير المشركين حول عبادة الملائكة، ويحكي حادثاً من حوادث الجدل الذي كانوا يزاولونه، وهم يدافعون عن عقائدهم الواهية، لا يقصد الوصول الى الحق، ولكن مراء ومحالاً.

فلما قيل: إنكم وما تعبدون من دون الله حطب جهنم، وكان المقصد هو أصنامهم التي جعلوها تماثيل للملائكة، ثم عبدوها بذاتها؛ وقيل لهم إن كل عابد وما يعبد من دون الله في النار... لما قيل لهم هذا، ضرب بعضهم المثل بعيسى بن مريم (ع)، وقد عبده المنحرفون من قومه، أهو في النار؟ وكان هذا مجرد جدل، ومجرد مراء.

ثم قالوا: إذا كان أهل الكتاب يعبدون عيسى (ع)، وهو بشر، فنحن أهدي منهم إذ نعبد الملائكة وهم بنات الله، وكان هذا باطلاً يقوم على باطل.

وبهذه المناسبة، يذكر السياق طرفاً من قصة عيسى بن مريم (ع)، يكشف حقيقته وحقيقة دعوته، واختلاف قومه من قبله ومن بعده.

ثم يهتد المنحرفين عن سواء العقيدة

جميعاً بمجيء الساعة بغتة. وهنا يعرض مشهداً مطوّلاً من مشاهد القيامة، يتضمّن صفحة من النعيم للمتقين، و صفحة من العذاب الأليم للمجرمين، ثم يبين إحاطة الله سبحانه بجميع ما يصدر عنهم، وتسجيل ذلك عليهم.

﴿أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ إِنَّ رَبَّنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ﴾ (٨٦)

ثم تلطف القرآن الكريم في تنزيه الله تعالى عما يصفون، فأمر النبي (ص) أن يذكر لهم أنه لو كان للرحمن ولد، لكان النبي (ص) أول العابدين له، ولكن الله جلّ جلاله منزّه عن اتخاذ الولد، فهو سبحانه له الملكية المطلقة، للسماء والأرض، والدنيا والآخرة.

ثم يواجههم القرآن الكريم بمنطق فطرتهم، فهم يؤمنون بالله، فكيف يصرفون عن الحق الذي تشهد به فطرتهم، ويحيدون عن مقتضاه:

﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (٨٧)

وفي ختام السورة يتبدّى اتجاه الرسول (ص) لربه، يشكو إليه كفرهم، وعدم إيمانهم:

﴿وَقِيلُوا يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ لِكُلِّ مَذْهَبٍ مِنْكُمْ يَوْمَ الْآخِرَةِ﴾  
 ﴿يَوْمَئِذٍ لَا يُرْمَى إِلَٰهٌ إِلَّا بِحُجْرَةٍ أَوْ مَقْرُونَةٍ﴾

ويجيب عليه سبحانه في رعاية،  
 فيدعوه الى الصفح والإعراض،

فسيلقون جزاءهم المحتوم:

﴿فَأَصْفَح عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾  
 ﴿يَعْلَمُونَ﴾



مركز تكملة العلوم

## ترابط الآيات في سورة «الزخرف» (\*)

### تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة «الزخرف» بعد سورة «الشورى»، ونزلت سورة «الشورى» بعد الإسراء وقبيل الهجرة، فيكون نزول سورة «الزخرف»، في ذلك التاريخ أيضا.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى منها: ﴿وَزُخْرُفًا وَإِنْ كُنْ لَدَيْكَ لَمَّا مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ١٥﴾ وتبلغ آياتها تسعاً وثمانين آية.

### الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة تنزيه الله تعالى عن الأولاد، وقد ذكر في السورة

السابقة اتفاق الرسل على شريعة التوحيد، ولكن بعض أتباعهم أدخل عقيدة الولد في شرائعهم، فذكرت هذه السورة بعدها لتنزيه الله سبحانه عنها، وتبرئة هذه الشرائع منها؛ هذا إلى ما فيها من أخذهم بالترهيب والترغيب وغيرهما مما تُشبه به السورة السابقة أيضا.

التمهيد لتنزيه الله سبحانه  
عن الأولاد  
الآيات [١ - ١٤]

قال الله تعالى: ﴿حَمِّ ١﴾ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ٢ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ٣﴾ فتمهد لذلك بالتنويه بشأن ما يتلى عليهم فيه، وذكر سبحانه

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم القلبي في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصعيدي، مكتبة الآداب بالجمهورية - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

أنه لا يصح أن يعرض عن إنذارهم لإسرافهم في شركهم، وأنه كم أرسل من نبي في الأولين، وأنهم كانوا أشد منهم بطشاً، فلما استهزأوا بالرسول أهلكهم وجعلهم مثلاً لمن بعدهم؛ ثم انتقل السياق من ذلك إلى إثبات ما ذكره من إسرافهم وعنادهم، فذكر سبحانه أنهم لو سئلوا: مَنْ خلق السماوات والأرض لقالوا: خلقهن العزيز العليم؛ وذكر بعد هذا بعض ما أنعم به عليهم، ليعرفوا فضله، وتنزهوه عما لا يليق به، ويعتقدوا أنهم لا بد من رجوعهم إليه ﴿وَلَا إِلَٰهَ إِلَّا أَنَا﴾.

### إبطال بنوة الملائكة

الآيات [١٥ - ٥٦]

ثم قال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ﴾ فذكر، جلّ وعلا، أنهم، بدل شكره سبحانه، وتنزيهه عما لا يليق به، قالوا عن الملائكة إنهم بناته، مع أنهم لا يَرْضُونَ البنات لأنفسهم، وإذا بُشِّرَ أحدهم بما يضربه الله مثلاً من البنات ظلّ وجهه مسوداً من الحزن والغم؛ ثم ذكر أنهم لا دليل لهم على عبادتها إلا

قولهم: لو شاء الرحمن ما عبدناهم، وقولهم: إنا وجدنا آباءنا يعبدونهم ونحن مقتدون بهم؛ وردّ عليهم بأن مَنْ قبلهم من المشركين ذكّر مثل هذا لرسولهم، فلم يقدم شيئاً وانتقم الله منهم فأهلكهم؛ ثم أمر النبي (ص) أن يذكر لهم براءة إبراهيم (ع) ممّا يشركون، وهو الأب الأعلى لهم، والإمام الذي يجب أن يكون قدوتهم، وكان قومه يعبدون الكواكب وسكانها من الملائكة، فتبرأ من عبادتهم، وشرع دين التوحيد لذريته، ليرجعوا إليه جيلاً بعد جيل؛ ثم ذكر تعالى أنه متع العرب من ذريته حين انصرفوا عن شرعه، إلى تلك العبادة الباطلة، فأهلهم وأمد لهم، إلى أن أرسل إليهم رسولا منهم، وأنزل عليه القرآن ليدعوهم إلى عبادته، فاستخفوا به لأنه لم يكن من ذوي الرياسة فيهم، وقالوا لولا نُزِّلَ هذا القرآن على رجل عظيم من مكة أو الطائف؛ وردّ عليهم سبحانه بأن ذلك فضله ورحمته يقسمهما كما يريد، وهو الذي قسم بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا، واقتضت حكمته أن يكون فيهم الأغنياء والفقراء لتنظم بهذا أمور



حياتهم، ورحمته خير من تلك الأموال التي يجعلونها مقياس الفضل بينهم. ولولا أن يكون الناس أمة واحدة على الكفر، لجعل لمن يكفر به بيتاً سُقْفها من فضة، إلى غير هذا من زخرف الدنيا وزينتها: ﴿وَزُخْرُفًا وَإِنْ كُنَّ لَكُمْ لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ ثم ذكر تعالى أن ذلك من إغواء الشيطان الذي اتخذوه قريناً لهم، وأنهم سيندمون على استماعهم له، حين يرجعون إلى ربهم، ويتمثلون أن لو كان بينهم وبينه بُعد المشرقين؛ ثم ذكر سبحانه للنبي (ص) استحكام الجهل فيهم، وأنهم لا ترجى هدايتهم، وأنه إن ذهب به قبلهم فإنه سينتقم منهم في آخرتهم، وإن أراه ما يوعدون من العذاب في دنياهم فهو مقتدر عليهم. ثم أمره أن يستمسك بما أوحى إليه من الإسلام والتوحيد؛ وذكر أنه هو الدين الذي أرسل به الرسل قبله؛ ثم خص موسى (ع) بالذكر من بينهم، لبقاء ظهور التوحيد في شريعته، أعظم من ظهوره في سواها؛ فذكر ما كان من إرساله إلى فرعون وقومه، وذكر ما كان من اغترار فرعون بملكه، واستهزائه

بموسى (ع) لأنه لا يبلغ ما بلغه من المجد والسلطان في الحياة الدنيا، وأنه استخف قومه فأطاعوه فأغرقهم أجمعين: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ﴾.

### إبطال بنوة عيسى الآيات [٥٧ - ٨٩]

ثم قال تعالى: ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾ فذكر أنهم اعتمدوا على النصرانية في عبادتهم الملائكة، فقالوا إن النصراني عبدوا عيسى (ع) واتخذوه ولداً لله، والملائكة خير منه بزعمهم الباطلي؛ ورد عليهم سبحانه بأن عيسى ما هو إلا عبدٌ مثلهم، وأنه لو يشاء سبحانه لجعلهم خلفاً في الأرض منهم، ولم يسكنهم السماوات التي جعلتهم يبالغون في أمرهم؛ ثم ذكر أن عيسى (ع) إنما ولد من غير أب، ليكون علامة على الساعة، ونهاهم عن الشك فيها، وأمرهم أن يتبعوه ولا يسمعوا للشيطان فيما يزعم لهم من عبادة غيره؛ ثم ذكر أن عيسى (ع) جاء بما جاء به غيره من الرسل، فأمر بتقوى الله وعبادته، ولكن أتباعه



اختلفوا بعده الى احزاب في شريعته، وزعموا أنه ابن له، ثم هددهم على هذا بعذاب يوم القيامة، وبين أنها توشك أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون، ويومئذ يعادي الأخلاء بعضهم بعضاً إلا المتقين؛ ثم ذكر ما يحصل للمتقين في ذلك اليوم، وذكر بعده ما يحصل للمجرمين فيه، الى أن ذكر في بيان استحقاقهم لما يحصل لهم: ﴿أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ﴾ (٨٩).

ثم ختمت السورة بالتلطف في إبطال اتخاذ الأولاد له تعالى، فأمر الله نبيه أن يذكر أنه لو كان لله سبحانه ولد، كما يزعمون باطلاً، لكان أول العابدين

﴿سُبْحَنَ رَبِّيَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّيَ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ (٨٩). وأمره أن يتركهم في لهوهم ولعبهم حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون؛ ثم ذكر سبحانه أنه هو الذي ثبتت ألوهيته في السماء والأرض، وله ملك السماوات والأرض وما بينهما، ولا يملك الذين يدعون، من الملائكة ونحوهم، الشفاعة لأحد، إلا من شهد بالحق، فلا يصح أن يكونوا مع هذا العجز أولاداً له؛ ثم استبعد منهم أن يذهبوا إلى عبادتهم، مع علمهم بأنه جل جلاله، هو الذي خلقهم؛ ثم ذكر أن مثل هؤلاء قوم لا يؤمنون: ﴿فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ (٩٠).

## مكنونات سورة «الزخرف» (\*)

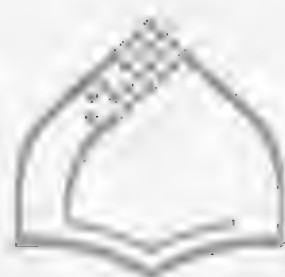
- ١ - ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى  
رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِيقَيْنِ عَظِيمٍ﴾ (١).  
قال الضحّاك، عن ابن عباس:  
يعنون الوليد بن المغيرة المخزومي من  
مكة، ومسعود بن عمرو بن عبيد الله  
الثقفى من الطائف، أخرجه ابن أبي  
حاتم.
- ٢ - ﴿الَّذِينَ فِي مِلْكٍ مُّضَرٍّ﴾ [الآية ٥١].  
قال مجاهد: الإسكندرية. أخرجه  
ابن أبي حاتم.
- ٣ - ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا﴾  
[الآية ٥٧].  
الضارب له عبدالله بن الزُّبَيْرِ (٢).
- ومن طريق العوفي، عن ابن عباس:
- وأخرج عن قتادة: وعروة بن  
مسعود (١).

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «مفاتيح الأقران في شبهات القرآن» للبطوني، تحقيق إيهاد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) انظر تفسير الطبري ٤/٢٥٠.

(٢) انفسير الطبري ٤: «صبر»، وكذا في «سيرة ابن هشام» ١/٤١٩.

(٣) روى ابن إسحاق في «السيرة» ٣٥٩ - ٣٦٠.



مرکز تحقیقات و پژوهش در تاریخ و فرهنگ اسلامی

## لغة التنزيل في سورة «الزخرف» (\*)

١ - قال تعالى: ﴿سَيَحْنَأُ أَلْدَى سَحَرًا لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَكُمْ مُقَرَّنِينَ﴾ ﴿١٧﴾.

وقوله تعالى: مقربين، أي: مطيقين، يقال: أقرن الشيء إذا أطاقه، قال ابن هرمة:

وأقرنت ما حُمِّلْتَنِي وَلِقَلَّمَا

بطاق احتمال الصد يا دعدو والهجر

أقول: ومع استعمالنا للفعل «قَرَنَ» و«قَارَنَ» فإننا لا نعرف «أَقْرَنَ» ولا نعرف هذا الاستعمال في العربية المعاصرة.

٢ - وقال تعالى: ﴿وَلَيُؤَيِّرَنَّ آبُوكَا وَسُرُرًا عَلَيْهَا يَتَكَبَّرُونَ﴾ ﴿١٨﴾ وَزُخْرَفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتْنَعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾.

والزخرف: زينة من كل شيء،

والزخرف: الزينة والذهب.

أقول: وقد خُصَّص الزخرف في لغتنا، فصارت دلالة على الأشكال المنسقة، المتقابلة، والمتقاطعة، في حفر الخشب وقطعه، وكذلك في المعادن.

٣ - وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضَ لَكُمْ سَبِيلُنَا﴾ [الآية ٣٦].

وَقُرَى: ومن يعش بضم الشين وفتحها، والفرق بينهما أنه إذا حصلت الآفة في بصره قيل: عَشِيَ. وإذا نَظَرَ نَظَرَ الْعَشِيَّ ولا آفة به قيل: عَشَا، ونظيره: عَرَج، لِمَنْ بِهِ الْآفَةُ، وَعَرَجَ لِمَنْ مَشَى مَشْيَ الْعُرْجَانِ مِنْ غَيْرِ عَرَجٍ.

٤ - وقال تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ سَفَكًا وَمَثَلًا لِلْآخِرِينَ﴾ ﴿٥١﴾.

(\*) انظر هذا المبحث من كتاب «بديع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

وَقُرَى ﴿سَلَفًا﴾: جمع سالف كخدم  
جمع خادم، و(سُلْفًا)، بضمّتين، جمع  
سليف، أي: فريق قد سلف، و(سِلْفًا)  
جمع سِلْفَة أي ثلّة قد سلفت.

والمعنى: فجعلناهم قُدُوةً للآخرين  
من الكفار، يقتدون بهم في استحقاق  
مثل عقابهم، ونزولهم به لإتيانهم بمثل  
أفعالهم.

٥ - وقال تعالى: ﴿وَلَمَّا شَرِبَ ابْنُ  
مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ

يَصِيدُونَ ﴿٥٧﴾.

وقوله تعالى: ﴿يَصِيدُونَ﴾، أي  
ترتفع لهم جلبة وضجيج، أي من  
الصيد وهو الجلبة، وقري: يَصْدُونَ  
من الصدود والتفسير واضح.

٦ - وقال تعالى: ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ  
أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ﴿٧٠﴾﴾.

وقوله تعالى: ﴿تُحْبَرُونَ﴾، أي:  
تكرمون وتُسَرّون.



مركز تحقيق وتكثير النسخ

## المعاني اللغوية في سورة «الزخرف» (\*)

تَقُولُونَ ﴿١٦﴾: تقول العرب «أنا براء منك»<sup>(١)</sup>.

وقال تعالى: ﴿وَمَعَارِجَ عَلَيْنَا يَطْهَرُونَ﴾ ﴿٢٢﴾ تقول العرب «مفاتيح» و«مفاتيح» و«مغاط» في «المعطاء» و«أثاف» من «الأثفية». وواحد «الضعارج» «المفراج» ولو شئت قلت في جمعه «المعاريج».

وقرأ بعضهم قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْ مِنْكُمْ لَمَّا مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ [الآية ٢٥] خفيفة منصوبة باللام<sup>(٢)</sup> وقرأ آخرون

قال تعالى: ﴿أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا تُشْرِكُونَ﴾ أي: «لأن كنتم».

وقال تعالى: ﴿لِئَسْتَوَا عَلَى ظُهُورِهِ﴾ [الآية ١٣] فتذكيره متعلق بـ «مَا تَرْكَبُونَ» ﴿١١﴾ و(ما) هو مذكر، كما تقول: «عندي من النساء ما يوافقك ويسرك» وقد تذكر «الأنعام» وتؤنث. وقد قال تعالى في موضع: ﴿يَمَّا فِي بُطُونِهِ﴾ [النحل/٦٦]، وقال جل شأنه في موضع آخر ﴿يُطَوَّنَّ﴾ [المؤمنون/٢١].

وقال تعالى: ﴿إِنِّي بَرَاءٌ مِمَّا

(\*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.

(١) في مجاز القرآن ٢٣/٢، أنها لغة أهل العالية؛ وفي اللهجات ٤٧٥ أنها لغة حجازية.

(٢) هي في السبعة ٥٨٦، إلى القراء، عدا عاصمًا، وحمزة، وابن عامر، في رواية؛ وفي التيسير ١٩٦ أبدل هشامًا، وابن عامر؛ وفي البحر ١٥/٨ إلى الجمهور.

﴿لَمَّا﴾ بتشكيل اللام ونصبها، وتضعيف الميم<sup>(١)</sup> وزعم أنها في التفسير الأول «إلا» وأنها من كلام العرب.

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْنُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ﴾ [الآية ٣٦] وهو ليس من «أعشى» و«عشو»، إنما هو في معنى قول الشاعر [من الطويل وهو الشاهد السابع والستون بعد المئين]:

إلى مالِكٍ أعشو إلى مثل مالِكٍ

كأن «أعشو»: أضعف، لأنه حين قال «أعشو إلى مثل مالِكٍ» كان

«العشو»: الضعف وحين قال: «أعشو إلى مثل مالِكٍ» أخبر أنه يأتيه غير بصير، ولا قوي. كما قال [من الطويل وهو الشاهد الثامن والستون بعد المئين]:

مَتَى تَأْتِيهِ تَعْشُرُ إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ

تَجِدُ حَطْبًا جَزْلاً وَنَارًا تَأْجِجًا<sup>(٢)</sup>.

أي: متى ما تفتقر، فتقصده إلى ضوء ناره، يُغْنِكَ.

وقال تعالى: ﴿فَلَوْلَا أَلْفِي عَلَيْهِ أُسُورَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ﴾ [الآية ٥٣] بجمع «أساور» و«أسورة» وقرأ بعضهم (أسورة)<sup>(٣)</sup>

(١) هي في السبعة ٥٨٦ إلى عاصم، وحمزة وابن عامر في رواية، وأبدل في التيسير ١٩٦ هشاماً بابن عامر؛ وأعمل في البحر ١٥/٨ هشاماً وابن عامر، وذكر زيادة الحسن وطلحة والأعمش وعيسى، وعلى هذه القراءة، رسم المصحف الشريف.

(٢) البيت ملق من صدر المحطبة عجزه هو:

تَجِدُ حَيْثُ نَارٍ عِنْدَهَا حَيْثُ مَوْقِدٍ

وعجز بيت لعبد الله بن الحر صدره هو:

مَتَى تَأْتِنَا تَلْمُزُ بِنَا فِي دِيَارِنَا

الكتاب ونحصيل عين الذهب ٤٤٥/١ و٤٤٦ ومجالس ثعلب ٤٦٧، والإنصاف ٣٠٩/٢؛ وشرح المنفصل ٧/٥٣، و٢٠/١٠، و٦٦/٢، و٤٧٨/٤، و٤٥/٧، و٥٣؛ والخزانة ١٦٠/٣ والدرر ١١٦٦/٢ والحقايد النحوية ٤٣٩/٤ ومجالس العلماء ٢٢٠؛ وأما ابن الشجري ٢٧٨/٢ وديوان المحطبة ١٦١.

(٣) هي قراءة نسبت في معاني القرآن ٣/٣٥ إلى يحيى بن وثاب، وفي الطبري ٨٢/٢٥، إلى عامة فراء المدينة، والبصرة، والكوفة؛ وفي حجة ابن خالويه ٢٩٥ إلى الفراء، [إلا عاصمًا، في رواية حفص، وفي الكشف ٢/٢٥٩، والتيسير ١٩٧، إلى غير حفص؛ وزاد عليه في الجامع ١٠٠/١٦ ابن مسعود، وأيضًا؛ وفي البحر ٢٣/٨ إلى الجمهور.

أما فراء أسورة، ففي معاني القرآن ٣/٣٥ إلى أهل المدينة، والحسن؛ واقتصر في الطبري ٨٢/٢٥ على الحسن؛ وفي السبعة ٥٨٧ إلى عاصم، وفي حجة ابن خالويه ٢٩٥ إلى عاصم، في رواية حفص؛ وفي الكشف

بِجَعْلِ الْهَاءِ عَوْضاً مِنَ الْيَاءِ الَّتِي فِي  
«زَنَادِيقٍ».

بِجَعْلِهِ جَمْعاً لِلْأَسُورَةِ فَكَأَنَّهُ أَرَادَ:  
«أَسَاوِيرَ»، وَاللَّهُ أَعْلَمُ، بِجَعْلِ الْهَاءِ  
عَوْضاً مِنَ الْيَاءِ؛ كَمَا فِي «زَنَادِقَةٍ»<sup>(١)</sup>،

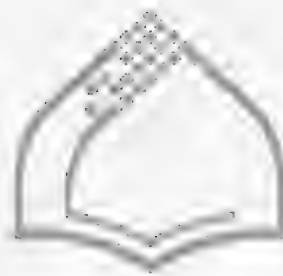


---

٢/٢٥٩، والتيسير ١٩٧، والجامع ١٠٠/١٦، إلى حفص؛ وفي البحر ٢٣/٨، إلى الحسن، وقتادة، وأبي  
رجاء، والأعرج، ومجاهد، وابن حيوة، وحفص.

(١) نقله في الصحاح ٢/٦٩٠.





مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

## لكل سؤال جواب في سورة «الزخرف» (\*)

والنبي (ص) ما لقيهم حتى يسألهم؟

قلنا: فيه إضمار تقديره: واسأل أتباع من، أو أمة من أرسلنا من قبلك. الثاني: أنه مجاز عن النظر في أديانهم، والبحث عن مللهم، هل فيها ذلك. الثالث: أن النبي (ص) حشر له الأنبياء عليهم السلام ليلة المعراج، فلقيهم، وأتهم في مسجد بيت المقدس، فلما فرغ من الصلاة نزلت عليه هذه الآية، والأنبياء حاضرون، فقال لا أسأل قد كفيت، وقيل إنه خطاب له، والمراد به أمة.

فإن قيل: لِمَ قال الله تعالى: ﴿وَمَا تُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا﴾ [الآية ٤٨] يعني الآيات التسع

إن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [الآية ٣] ولم يقل قلناه أو أنزلناه، والقرآن ليس بمجموع، لأن الجعل هو الخلق، ومنه قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام/ ١] وقوله تعالى: ﴿يَجْعَلُ بَيْنَهُ الرُّجُومَ الذِّكْرَ وَالْأُنْثَى﴾ [القيامة].

قلنا: الجعل أيضاً يأتي بمعنى القول، ومنه قوله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ﴾ [النحل/ ٥٧] وقوله تعالى: ﴿وَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا﴾ [إبراهيم/ ٣٠] أي قالوا ووصفوا، لا أنهم خلقوا كذلك هنا.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَسَنَلَّ مِنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ [الأنبياء ٤٥]

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المعجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.

التي جاء بها موسى (ع). فإن كان المراد به أن كل واحدة منهن أكبر من سواها، لزم أن يكون كل واحدة فاضلة ومفضولة؛ وإن كان المراد به أن كل واحدة منهن أكبر من أخت معنية لها، فأيتها هي الكبرى، وأيتها هي الصغرى؟

قلنا: المراد بذلك - والله أعلم - أنهم موصوفات بالكبر، لا يكذن يتفاوتن فيه، ونظيره بيت الحماسة:

مَنْ تَلَقَّ مِنْهُمْ ثَقُلْ لَا قَيْثَ سَيِّدَهُمْ

مثل النجوم التي يسري بها الساري

فإن قيل: لم قال عيسى (ع) لأمته كما ورد في التنزيل: ﴿وَلَا يَنْبَغُ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾ [الآية ٦٣].

قلنا: كانوا يختلفون في ما يعينهم من أمر الديانات، وفي ما لا يعينهم من أمور أخرى، فكان يبين لهم الشرائع والأحكام خاصة. وقيل إن البعض هنا بمعنى الكل، كما سبق في سورة غافر في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ﴾ [غافر/ ٢٨].

فإن قيل: ما الحكمة في قوله تعالى: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [١٦] بعد قوله

تعالى ﴿بَقِيَّةٌ﴾ أي فجأة.

قلنا: الحكمة أن الساعة تأتيهم، وهم غافلون، مشغولون بأمور دنياهم، كما قال تعالى: ﴿مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ﴾ [يسر] فلولا قوله تعالى ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [١٦]، لجاز أن تأتيهم بغتة، وهم فطنون، حذرون، مستعدون لها.

فإن قيل: لم وصف تعالى أهل النار فيها بكونهم مبلسين، والمبلس هو الأيس من الرحمة والفرج، ثم قال تعالى ﴿وَنَادُوا بِمَلِكِكَ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ﴾ [الآية ٧٧] فطلبوا الفرج بالموت.

قلنا: تلك أزملة متطاولة، وأحقاب ممتدة، فتختلف فيها أحوالهم، فيغلب عليهم اليأس تارة فيسكنون، ويشتد ما بهم من ألم العذاب تارة فيستغيثون.

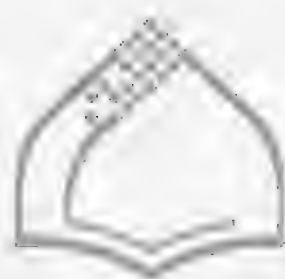
فإن قيل: قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ [الآية ٨٤] ظاهره يقتضي تعدد الآلهة، لأن النكرة إذا أعيدت تعددت كقول القائل: له عليّ درهم ودرهم، وأنت طالق وطالق، ولهذا قال ابن عباس رضي الله عنهما لن يغلب عسر يسرين؟

قلنا: الإله هنا بمعنى المعبود

بالنقل، كما في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام/ ٣] فصار المعنى: وهو الذي في السماء معبود وفي الأرض معبود، والمغايرة ثابتة بين معبوديته في السماء، ومعبوديته في الأرض، لأن العبودية من الأمور

الإضافية، فيكفي في تغايرهما التغاير من أحد الطرفين، فإذا كان العابد في السماء غير العابد في الأرض، صدق أن معبوديته في السماء غير معبوديته في الأرض، مع أن المعبود واحد.





مرکز تحقیقات اسلامی

## المعاني المجازية في سورة «الزخرف» (\*)

محمولاً على وَضَفَ الذَّكْرَ بِذَلِكَ،  
على طريق الاستعارة.

وفي قوله سبحانه: ﴿وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ  
السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ فَأَنْزَلْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيْمَنًا  
كَذَلِكَ نُخْرِجُكَ ﴿٧﴾﴾ استعارة. وقد  
مضى مثلها في ما تقدم، إلا أن ههنا  
إبدال لفظة مكان لفظة. لأن ما مضى  
من نظائر هذه الاستعارة، إنما يَرُدُّ بلفظ  
إحياء الأرض بعد موتها. وورد ذلك  
ههنا، بلفظ الإنشار بعد الموت وهو  
أبلغ. لأن الإنشار صفة تختص بها  
الإعادة بعد الموت، والإحياء قد  
يشترك فيه ما يُعاد من الحيوان بعد  
موته، وما يُعاد من الثبات والأشجار  
بعد تلبُّده وجفوفه. يقال: قد أحيا الله  
الشجر.

في قوله سبحانه: ﴿أَنْضَرْتُ عَنْكُمْ  
الذَّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُ قَوْمًا  
مُتْرَفِينَ ﴿٥﴾﴾ استعارة. ويقال:  
ضربت عنه وأضربت عنه بمعنى  
واحد.

وسواء قولك ذهبت عنه صفحاً،  
وأعرضت عنه صفحاً، وضربت  
وأضربت عنه صفحاً، ومعنى صفحاً  
ههنا أي أعرضت عنه بصفحة وجهي.

والمراد، والله اعلم، أَفَعَرَضُ عَنْكُمْ  
بالذكر، فيكون الذكرُ مروراً بصفحة  
عنكم، من أجل إسرافكم وبغيكم؟ أي  
لسنا نفعل ذلك، بل نوالي تذكيركم  
لتتذكروا، ونتابع زجركم لتتزعجروا.  
ولما كان سبحانه يستحيل أن يصف  
نفسه بإعراض الصفحة، كان الكلام

(\*) انقضي هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الرضي، تحقيق محمد عبد الغني  
حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

كما يقال: قد أحيَا البشرَ. ولا يقال: أنشَرَ الله النبات، كما يقال: أنشَرَ الأموات.

وفي قوله سبحانه: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (١٨) استعارة: لأن الكلام الذي هو الأصوات المقطعة، والحروف المنظومة، لا يجوز عليه البقاء. إنما المراد، والله اعلم، أن إبراهيم (ع) جعل الكلمة التي قالها لأبيه وقومه وهي قوله تعالى: ﴿إِنِّي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ﴾ (١٩) إِلَّا إِلَهِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيِّدِينَ (٢٠) باقية في عقبه، بأن وصى بها ولده، وأمرهم أن يتواصوا بها ما تناقلتهم الأصلاب، وتناسختهم الأذوار. وهذه الكلمة هي كلمة الإخلاص والتوحيد. والله اعلم.

وقوله سبحانه: ﴿وَمَثَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ﴾ (٢١) وهذا الكلام أيضاً داخل في قبيل الاستعارة. لأن مسألة الرسل الذين ذرَّجَتْ قُرُونُهُمْ، وَخَلَّتْ

أزمانُهُمْ غير مُمكنة. إنما المراد، والله اعلم، واسأل أصحاب مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا، أَوْ اسْتَعْلِمَ مَا فِي كُتُبِهِمْ، وَتَعْرِفُ حَقَائِقَ سُنَنِهِمْ. وذلك على مثال: ﴿وَمَثَلِ الْفَرَصَةِ﴾ (٢٢) [يوسف/٨٢].

وقال بعضهم: مسألة الرسل ههنا بمعنى المسألة عنهم، عليهم السلام، وعمّا أتوا به من شريعة، وأقاموه من عماد سنة. وقد يأتي في كلامهم: اسأل كذا، أي اطلبه، واسأل عنه.

قال سبحانه: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَتْ مَشْئُولًا﴾ (٢٣) [الاسراء/٣٤] أي مسؤولاً عنه.

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا الْعَمَوْدُ دُثِّ سُبُطَاتُ يَأْتِي دُثٌّ قُلَّتْ﴾ (٢٤) أي سُئِلَ عَنْ قَتْلِهَا، وَطُلِبَ بِدَمِهَا. فكأنه تعالى قال لنبيه (ع): واسأل عن سنن الأنبياء قبلك، وشرائع الرسل الماضين أمامك، فإنك لا تجد فيها إطلاقاً عبادةً لمعبود إلا الله سبحانه. وقد استقصينا الكلام على ذلك في كتابنا الكبير.

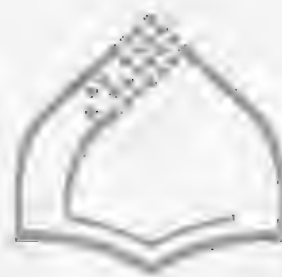
# سورة الدخان



مرکز تحقیقات اسلامی و فرهنگی







مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

## أهداف سورة «الدخان» (\*)

وَذُلَّ الكفار في العقوبة، وعز المؤمنين في الجنة، والجنة على الرسول (ص) بتبشير القرآن على لسانه، في قوله تعالى:

﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (٥٨).

### فضل السورة

سورة الدخان سورة يُكثر المسلمون قراءتها، خصوصاً ليلة النصف من شعبان، وليلة القدر في رمضان، وليلة الجمعة. وهي تبدأ ببيان أن القرآن أنزل من السماء في ليلة مباركة، يحمل الرحمة والهدى من رب العالمين؛ ثم تنذر المشركين بالعذاب، وتذكر طرفاً من قصة موسى (ع) مع فرعون، يَغْقُبُهُ

سورة «الدخان» سورة مكية نزلت في الفترة الأخيرة من حياة المسلمين في مكة، بعد الإسراء، وقبيل الهجرة، وآياتها ٥٩ آية، نزلت بعد سورة «الزخرف». وقد سميت سورة «الدخان» لقوله تعالى فيها:

﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ﴾ (١٢).

### أفكار السورة

قال الفيروزآبادي: معظم ما ترمي إليه سورة الدخان هو:

نزول القرآن في ليلة القدر، وآيات التوحيد، والشكاية من الكفار، وحديث موسى (ع) وبني إسرائيل وفرعون، والرد على منكري البعث،

(\*) انتقي هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

مشاهد القيامة، وفيها نعيم المتقين،  
وعقاب المشركين.

ومن السُّنة قراءة سورة الدخان ليلة  
الجمعة لتثبيت الإيمان وتقوية اليقين  
بقُدرة الله رب العالمين. قال رسول  
الله (ص): «من قرأ حم التي يُذكر فيها  
الدخان في ليلة الجمعة أصبح مغفوراً  
له»<sup>(١)</sup>.

### سياق السورة

سورة الدخان سريعة الإيقاع، قصيرة  
الفواصل، لها سمات السور المكية، إذ  
تشتمل على صور عنيفة متقاربة، وتُذكر  
متكررة، تشبه المطارق التي تقع على  
أوتار القلب البشري. «ويكاد سياق  
السورة أن يكون كله وحدة متماسكة،  
ذات محور واحد، تشد إليه خيوطها  
جميعاً، سواء في ذلك القصة، ومشهد  
القيامة، ومصارع الغابرين، والمشهد  
الكوني، والحديث المباشر عن قضية  
التوحيد والبعث والرسالة، فكلها  
وسائل ومؤثرات لإيقاظ القلب  
البشري، واستجاشته لاستقبال حقيقة  
الإيمان حية نابضة، كما يبثها هذا

القرآن في القلوب»<sup>(٢)</sup>.

تبدأ السورة بهذه الآيات القصيرة  
المتلاحقة، المتعلقة بالكتاب والإنذار  
والرسالة والهداية:

﴿حَمِّ ۝ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ إِنَّا  
أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُّبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ۝  
فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ۝ أَمْرًا مِّنْ  
عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ۝﴾.

ثم تعريف للناس بربهم: رب  
السموات والأرض وما بينهما، وإثبات  
الوحدانية لله المحيي المميت، رب  
الأولين والآخرين.

ثم أغرض السياق عن هذا الحديث  
ليتناول شأن القوم:

﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ۝﴾.

ويعاجلهم بالتهديد المرعب جزاء  
الشك واللعب:

﴿فَلَرَقِيبٌ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ  
مُّبِينٍ ۝ يَخَشَى النَّاسُ هَذَا عَذَابٌ  
أَلِيمٌ ۝﴾.

ثم ذكر ما يكون من دعائهم لله أن  
يكشف عنهم العذاب، وإعلانهم

(١) في حاشية الشهاب على تفسير البضاوي ١٤٨ «هذا الحديث أخرجه الترمذي، وليس موضوعاً».

(٢) في ظلال القرآن، بقلم سيد قطب ١٠٥/٢٤.

الاستعداد للإيمان في وقت لا يُقبل  
منهم فيه إيمان.

وتذكيرهم بأن هذا العذاب لم يأت  
بعد، وهو الآن عنهم مكشوف  
فلينتهزوا الفرصة، قبل أن يعودوا إلى  
ربهم، فيكون ذلك العذاب المخيف.

﴿يَوْمَ تَبْطِشُ الْبَطْشَةُ الْكَبِيرَىٰ إِنَّا  
مُنْقِفُونَ﴾ (١٧).

ومن هذا الإيقاع العنيف بمشهد  
العذاب، ومشهد البطشة الكبرى  
والانتقام، ينتقل بهم السياق إلى مصرع  
فرعون وملأته، يوم جاءهم رسول  
كريم، يدعوهم إلى الإيمان بالله  
تعالى، فأبوا أن يستجيبوا لدعوته،  
ومموا بالانتقام من موسى (ع) فأغرقهم  
سبحانه، وتركوا وراءهم الجثث  
والزروع، والفاكهة والمقام الكريم،  
يستمتع بها سواهم، ويدوقون هم  
عذاب السمير.

وفي غمرة هذا المشهد الموحى يعود  
السياق إلى الحديث عن تكذيبهم  
بالآخرة، وإنكارهم للبعث وقولهم،  
كما ورد في التنزيل:

﴿إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ

بِمُنشَرِينَ﴾ (٢٥) فَأَنَّا بِقَاتِلَانَا إِنْ كُنْتُمْ  
صَادِقِينَ﴾ (٢٦).

ليذكّرهم، بأنهم ليسوا أقوى من قوم  
تُبِعَ الذين هلكوا لإجرامهم، ويربط  
السياق بين البعث، وحكمة الله، جلّ  
وعلا، في خلق السماوات والأرض،  
 فلم يخلقهما عبثاً، وإنما لحكمة  
سامية، هي أن تكون الدنيا للعمل  
والابتلاء، والآخرة للبعث والجزاء.

ثم يحدثهم عن يوم الفصل الذي هو  
﴿مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾. وهنا يعرض  
السياق مشهداً عنيفاً لعذاب المكذّبين:  
إنهم يأكلون من شجرة مؤلمة طعامها  
مثل دُرْدِي<sup>(٣)</sup> الزيت المغلي - وهو  
المُهْل - يَغْلِي في البطون كغلي  
الحميم، وَيُسْذُ المجرم شذاً في جفوة  
وإهانة، وَيُصَبُّ فوق رأسه من الحميم  
الذي يَكْوِي ويشوي.

ومع الشد والجذب، والدفع والغث  
والكفي، التأنيب والإهانة، جزاء الشك  
والتكذيب بالبعث والجزاء:

﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ  
الْكَرِيمُ﴾ (٢٧).

وفي الجانب الآخر من ساحة

(٣) دُرْدِي الزيت: ما رُسِبَ أسفل الزيت.

القيامة، نجد المتقين في مقام أمين،  
يلبسون الحرير الرقيق وهو السندس،  
والحرير السميك وهو الإستبرق،  
ويجلسون متقابلين يسمعون ويتمتعون  
بالخُور العين، وبالخلود في دار  
النعيم.

﴿فَصَلِّا مِنْ رَّبِّكَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ  
الْعَظِيمُ﴾ (٥٧).

ثم يأتي الختام يذكرهم بنعمة الله  
مبجانه في تيسير هذا القرآن على لسان  
الرسول العربي، الذي يفهمون كلامه  
ويدركون معانيه، ويخوفهم العاقبة  
والمصير، في تعبير ملفوف، ولكنه  
مخيف.

﴿قَارِئِينَ الْكِتَابِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ (٥٨).



## ترابط الآيات في سورة «الدخان» (\*)

### تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة «الدخان» بعد سورة «الزخرف»، ونزلت سورة «الزخرف» بعد الإسراء وقبيل الهجرة، فيكون نزول سورة «الدخان» في ذلك التاريخ أيضاً.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم لقوله تعالى: ﴿قَارِئَتْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ عُيِينٍ﴾ وتبلغ آياتها تسعاً وخمسين آية.

### الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة، بيان أن ما أنذر به المشركون، في آخر السورة السابقة، قد صار قريباً، وأصبح وقوعه

مرتقياً، وأوشك دخانه أن يملأ آفاق السماء؛ ولهذا جاءت هذه السورة بعد سورة الزخرف، لِمَا بينهما من هذه المناسبة الظاهرة.

### إنزال يوم العذاب

الآيات [١ - ٥٩]

قال الله تعالى: ﴿حَمَّ﴾ وَالْكِتَابِ الْبَيْنِ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَرَّكَتٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ﴾ فذكر سبحانه أنه أنزل يوم عذابهم إلى سماء الدنيا، في الليلة التي اختارها من السنة لتقدير الحوادث فيها، وإعلان ملائكته بها لتنفيذها. ثم انتقل السياق من هذا إلى أمر النبي (ص) بارتقاب يوم تأتي السماء

(\*) انقضى هذا المبحث من كتاب «النظم الفني في القرآن»، للشيخ عبد المنعم المبيدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

بدخانه . وهذا كناية عن ظهور شره ، لأن الإنسان إذا اشتد خوفه أظلمت عيناه ، فيرى الدنيا كأنها مملوءة من الدخان . ثم ذكر السياق ما يكون من دعائهم له ، سبحانه ، أن يكشفه عنهم وإعلان استعدادهم للإيمان ، وما يكون من استبعاده إيمانهم إذا كشفه عنهم ، وقد جاءهم رسول مبين فأعرضوا عنه وقالوا : مُعَلِّمٌ مجنون . ثم ذكر السياق أيضاً أنه ، سبحانه ، يكشفه قليلاً ، ليظهر كذبهم في دعوى استعدادهم للإيمان ، إذا كشفه عنهم ، وأنه ، جلّت قدرته ، يبطش بهم بعد هذا بطشته الكبرى ، وينتقم منهم . ثم أتبع ذلك بذكر ما حصل لفرعون وقومه لبيان قدرة الله تعالى على إهلاكهم ، وأن تلك سنته فيمن يكذب رسله ولا يؤمن به . ثم عاد السياق إليهم فذكر أنهم

يُنْكِرُونَ ذلك ويزعمون أنهم لا يُعْثُونَ ؛ ويطلبون ، ممن يعتقد ذلك ، أن يبحث لهم آباءهم إن كان صادقاً في دعواه . وأورد السياق ردّه سبحانه عليهم بأنهم ليسوا أقوى من قوم تبع الذين أهلكهم لإجرامهم ، وبأنه ، جلّ وعلا ، لم يخلق السماوات والأرض وما بينهما عبثاً ، وإنما خلق ذلك لحكمة لا تظهر إلا بأن يكون هناك بعث بعد الموت ، لأنه لا بُدَّ من يوم يُفْصَلُ فيه بينهم أجمعين ، فلا يُغْنِي فيه مولى عن مولى شيئاً ، وتكون شجرة الزُّقُوم طعام الأثيم ، ويكون المَتَّقُونَ في مقام أمين . ثم ختمت السورة بمثل ما بدأت به ، فقال تعالى : ﴿ فَإِنَّمَا يَسْتَرْثِيهِ لِسَانُكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ (٥٩) فَأَرْثِيَهُمْ مُرْتَقِبُونَ ﴿٦٠﴾ .

## مكنونات سورة «الدخان» (\*)

- |  |   |
|--|---|
| <p>١ - ﴿إِنَّمَا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَتٍ﴾<br/>[الآية ٣].</p> <p>٢ - ﴿طَعَامُ الْأَثِيرِ﴾<sup>(١)</sup>.</p> <p>قال سعيد بن جبيرة: هو أبو جهل.<br/>أخرجه ابن أبي حاتم<sup>(٢)</sup>.</p> | <p>١ - ﴿إِنَّمَا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَتٍ﴾<br/>[الآية ٣].</p> <p>قال عكرمة: ليلة القدر. أخرجه ابن أبي حاتم.</p> <p>وقيل: ليلة النصف من شعبان<sup>(٣)</sup>.</p> |
|--|---|

مكتبة جامعة القاهرة

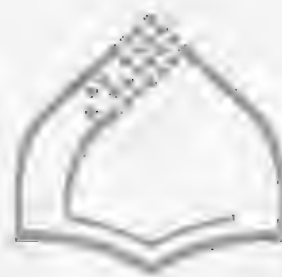
(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «مفاتيح الأثران في منتهجات القرآن» للشوطيني، تحقيق إيهاد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) قال ابن كثير في «تفسيره» ١٣٧/٤: «ومن قال إنها ليلة النصف من شعبان، كما روي عن عكرمة، فقد أبعد النجعة، فإن نص القرآن أنها في رمضان» أي في سورة القدر.

(٢) والطبري في «تفسيره» ٦٤/٢٥: «وصوب أنها في ليلة القدر».

(٣) وأخرجه الطبري ٧٨/٢٥ عن ابن زيد.



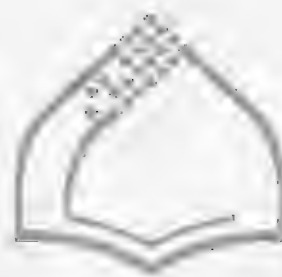


مرکز تحقیقات و پژوهش در علوم اسلامی

لغة التنزيل في سورة «الدخان» (\*)

- ١ - وقال تعالى: ﴿مَّا بَكَتْ عَلَيْهِمُ  
السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ﴾<sup>(١)</sup>.  
أي: لما جاء وقت هلاكهم لم  
يُنظَرُوا إلى وقت آخر، ولم يُمهَلُوا إلى  
الآخرة. والإنظار: الإمهال.
- ٢ - وقال تعالى: ﴿خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى  
سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾<sup>(٢)</sup>.  
أي: فخذوه بعنف وغلظة، وهو أن  
يؤخذ بتليبب الرجل، فيُجرَّ إلى خَبَس  
أو قتل. ومنه العُتْلُ، أي: الغليظ  
الجاني.

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «بديع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع‌رسانی

## المعاني اللغوية في سورة «الدخان» (\*)

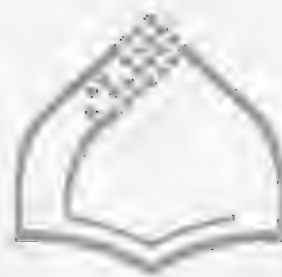
جعلته مبتدأ. وأضمرت خبره تريد «إلا  
مَنْ رَجِمَ اللَّهُ فَيُغْنِي عَنْهُ».

وقال تعالى: ﴿وَوَجَّهْنَهُمْ بِحُورٍ  
عِينٍ﴾ أي، والله أعلم، «جَعَلْنَاهُمْ  
أَزْوَاجاً بِالْحُورِ»، ومن العرب من يقول  
«عَيْنُ حَبِيرٍ».

قال تعالى: ﴿فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ  
حَكِيمٍ﴾ أمراً وقال: ﴿رَحْمَةً مِّنْ  
رَّبِّكَ﴾ [الآية ٦] بانتصابه على «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ  
أَمْرًا وَرَحْمَةً» في الحال.

وقال تعالى: ﴿إِلَّا مَن رَّجِمَ اللَّهُ إِنَّهُ  
هُوَ﴾ [الآية ٤٢] بجعله بدلاً من الاسم  
المضمر في «يُضْرَبُونَ» وإن شئت

(\*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع‌رسانی

## لكل سؤال جواب في سورة «الدخان» (\*)

بذلك الموتة الثانية في القبر، بعد إحيائهم لسؤال مُشكر ونكير.

فإن قيل لِمَ قال تعالى: ﴿ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَبِيمِ﴾ (١٨) والعذاب لا يصب، وإنما يصب الحميم، كما في قوله تعالى في موضع آخر: ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَبِيمُ﴾ (١٩) [المعج]؟

قلنا: هو استعارة ليكون الوعد أهول وأهيب، ونظيره قوله تعالى: ﴿فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ﴾ (١٣) [الفجر] وقوله تعالى: ﴿أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾ [البقرة/٢٥٠]، وقول الشاعر:

صَبَّتْ عَلَيْهِمْ صُرُوفُ الدُّغْرِ مِنْ صَبَبٍ  
فإن قيل: لِمَ وعد الله أهل الجنة

إن قيل: الخلاف بين الشبي (ص) ومنكري البعث إنما كان في الحياة بعد الموت لا في الموت، فليَمَ قال تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ﴾ (٢٤) إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَى، ولم يقل إلا حياتنا، كما قال تعالى في موضع آخر: ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ [المؤمنون/٣٧] وما معنى وصف الموتة بالأولى، كأنهم وعدوا مودة أخرى، حتى نَقُوها وجحدوها وأثبتوا الموتة الأولى؟

قلنا: لما وعدوا مودة تكون بعدها حياة نَقُوا ذلك، كأنهم قالوا: لا تقع في الوجود مودة تكون بعدها حياة، إلا ما كنا فيه من مودة العدم، وبعثنا منه إلى حياة الوجود. وقيل إنهم نَقُوا

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.

لبس الإستبرق وهو غليظ الديباج في قوله تعالى: ﴿يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ﴾ مع أن لبس الغليظ من الديباج عند السعداء من أهل الدنيا عيب ونقص؟

قلنا: كما أن رقيق ديباج الجنة وهو السندس، ولا يماثل رقيق ديباج الدنيا إلا في الاسم فقط، فكذلك غليظ ديباج الجنة. وقيل السندس لباس السادة من أهل الجنة، والإستبرق لباس العبيد والخدم إظهاراً لتفاوت المراتب.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى في وصف أهل الجنة: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ [الآية ٥٦] مع أن

الموتة الأولى لم يذوقوها في الجنة؟

قلنا: قال الزجاج والفراء «إلا» هنا بمعنى سوى كما في قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [النساء/٢٢] وقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ [هود/١٠٨].

الثاني: أن «إلا» بمعنى بعد كما قال بمضهم في قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾. الثالث: أن السعداء، إذا حضرتهم الوفاة، كشف لهم الغطاء، وعرضت عليهم منازلهم ومقاماتهم في الجنة، وتلذذوا في حال النزع بروحها وريحانها، فكانهم ماتوا في الجنة، وهذا قول ابن قتيبة رحمه الله.

## المعاني المجازية في سورة «الدخان» (\*)

في قوله سبحانه: ﴿فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ۝١﴾ استعارة، وقد مضى الكلام على مثلها في بني إسرائيل. والمراد، والله أعلم، تبين كل أمر حكيم في هذه الليلة، حتى يصير كَفَرُوكَ الصَّبحَ في بيانه، أو مَفَرُّوكَ الطَّرِيقَ في اتضاحه. ومنه قولهم: فرقت الشَّجرَ إذا خَلَّصْتَ بعضه من بعض، وبيَّنت مَخْطَ وسطه بِالْمِذْرَى<sup>(١)</sup> أو بالإصبع.

وفي قوله سبحانه: ﴿وَأَنْ لَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِنْ أَرَادَ أَنْ يُنْزِلَ إِلَيْنَا سُبْحَانَ اللَّهِ ۝٢﴾ استعارة. والمراد بِالْعُلُوِّ ههنا: الاستكبار على الله سبحانه، وعلى أوليائه.

ويوصف المستكبر في كلامهم بأن

يقال: قد شمع بأنفه. وهذه الصفة مثل وصفه بالعلو. لأن الشامخ: العالي.

وقال سبحانه: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ۝٣﴾ [المقصص/٤] أي تجبر فيها، واستكبر على أهلها. وليس يراد بذلك العلو الذي هو الصعود. وإنما يراد به العلو الذي هو الاستكبار والعتو. وضد وصفهم المستكبر بالعلو والتطاؤل، ووصفهم المتواضع بالخشوع والتضاؤل.

وفي قوله سبحانه: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ۝٤﴾ استعارة. وقد قيل في معناها أقوال: أحدها أن البكاء ههنا بمعنى الحزن، فكأنه تعالى قال: فلم تحزن عليهم السماء والأرض بعد هلاكهم، وانقطاع

(\*) انقضي هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) المِذْرَى: المشط الذي يُذْرَى به الرأس، ويُشَطُّ.



آثارهم . وإنما عبّر سبحانه عن الحزن بالبكاء ، لأن البكاء يصدر عن الحزن ، في أكثر الأحوال . ومن عادة العرب أن يَصِفُوا الدَّارَ إِذَا ظَعَنَ عَنْهَا سُكَّانُهَا ، وفارقها قُطَّانُهَا بِأَنَّهَا بَاكِيةٌ عَلَيْهِمْ ، ومتوجعةٌ لهم ، على طريق المجاز والاتساع ، بمعنى ظهور علامات الخشوع والوحشة عليها ، وانقطاع أسباب النعمة والأنسة عنها .

ووجه آخر هو أن يكون المعنى : لو كانت السماوات والأرض من الجنس الذي يصح منه البكاء لم تبكيا عليهم ، ولم تتوجعا لهم ، إذ كان الله سبحانه عليهم ساططاً ، ولهم ماقبلاً .

ووجه آخر : قيل معنى ذلك : ما

يبكي عليهم من السماوات والأرض ، ما يبكي على المؤمن عند وفاته ، من مواضع صلواته ، ومَصَاعِدِ أعماله ، على ما وَزَدَ الْخَبَرُ بِهِ<sup>(١)</sup> .

وفي ذلك وجهان آخران يخرج بهما الكلام عن طريق الاستعارة ، فأحدهما أن يكون المعنى : فما يبكي عليهم أهل السماء والأرض ، ونظائر ذلك في القرآن كثيرة . والآخر أن يكون المعنى أنه لم ينتصر أحدٌ لهم ، ولم يُطْلَبْ طالبٌ بآثارهم .

ومضى في أشعار العرب : بَكَيْنَا فَلَاناً بِأَطْرَافِ الرِّمَاحِ ، وبمضارب الصفاح . أي طلبنا دمه ، وأدرننا ثأره .

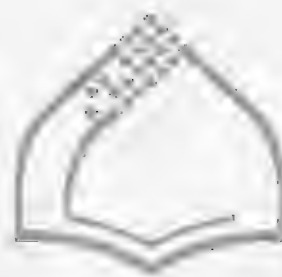
(١) روى يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله (ص) : أما من مؤمن إلا وله في السماء بلبان : باب ينزل منه رزقه ، وباب يدخل منه كلامه وعمله ، فإذا مات فقدها ، فبكى عليه . ثم تلا قوله تعالى : ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ . انظر «الجامع لأحكام القرآن» ج ١ ص ١٤٠ وقال علي وابن عباس رضي الله عنهما : إنه يبكي مصلاه من الأرض ، ومصعد عمله من السماء . (المصدر نفسه) .

# سورة الجاثية



مركز تحقيق القرآن الكريم





مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

## أهداف سورة «الجاثية» (\*)

الذين لا يؤمنون به، وينكرون البعث بعد الموت، وقد دعت السورة إلى هذا تنارة بالدليل، وتنارة بالترهيب والترغيب، شأنها في ذلك شأن السورة السابقة، وشأن السورة التي ذكرت قبلها ووافقتها في هذا الغرض، كما وافقتها في الحروف التي ابتدأت بها، ولهذا ذكرت هذه السورة معها، وسميت مجموعة هذه السور بالحواميم، نسبة إلى بدايتها بقوله تعالى: ﴿حَمِّ﴾.

وقال الفيروزآبادي: معظم مقصود سورة «الجاثية» هو: بيان حجة التوحيد، والشكاية من الكفار والمنكرين، وبيان النفع والضرر

سورة «الجاثية» سورة مكية نزلت في الفترة الأخيرة من حياة المسلمين بمكة، بعد الإسراء وقبيل الهجرة، وآياتها ٣٧ آية نزلت بعد سورة «الدخان»، ولهذه السورة اسمان: سورة «الجاثية» لقوله تعالى:

﴿وَرَى كُلُّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ﴾.

وسورة «الشربعة» لقوله:

﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

### الغرض من السورة

تحمل سورة الجاثية الدعوة إلى الإيمان بالله تعالى، والرد على الدهرية

(\*) انتهى هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

والإساءة والاحسان<sup>(١)</sup> وبيان شريعة الإسلام والإيمان، وتهديد العصاة والخائنين من أهل الإيمان، وذم متابعي الهوى، وذل الناس في المحشر، ونسخ كتب الأعمال من اللوح المحفوظ، وتأبيد الكفار في النار وتحميد الرب المتعال بأوجز لفظ وأفصح مقال<sup>(٢)</sup>، في قوله جلّ وعلا:

﴿لِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

### سمات السورة

لاحظنا أن سورة الدخان تتميز بقصر الآيات، وعنف الإيقاع فيها كأنه مطارق تقرع القلوب. وسورة الجاثية بجوارها تسير في سر وهواة وإيضاح هادئ وبيان دقيق عميق.

والله سبحانه خالق القلوب، ومُنزل هذا القرآن، يأخذ القلوب تارة بالقرع والطرق، وتارة باللمس الناعم الرفيق، وتارة بالبيان الهادئ الرقيق، حسب تنوعها هي وأخلافها. فمن الناس من ينفع معه الزجر والوعيد، ومنهم من

يأسره التوجيه الهادي الرشيد، والقلب الواحد يتقلب على حالات متعددة، والله يختار له ما يناسب، وهو سبحانه اللطيف الخبير، السميع البصير. وقد كان من دعاء النبي (ص): «اللهم يا مُقَلِّبَ القلوب والأبصار، ثَبِّتْ قلبي على دينك»، فقالت عائشة: يا رسول الله أراك تُكثر من هذا الدعاء... فقال النبي: يا عائشة، إن قلوب العباد بين إصبعين من أصابع الرحمن، يقلبها كيف يشاء.

### منهج السورة

تُصور سورة الجاثية جانباً من استقبال المشركين للدعوة الإسلامية، وطريقتهم في مواجهة حُججها وآياتها، وتعتصم في مواجهة حقائقها وقضاياها، واتباعهم للهوى اتباعاً كاملاً، في غير ما تَخْرُج من حق واضح، أو برهان ظاهر. كذلك تُصور كيف كان القرآن يعالج قلوبهم الجامحة، الشاردة مع الهوى، المُغلقة دون الهدى. وهو يواجهها بآيات الله القاطعة، العميقة التأثير والدلالة، ويذكرهم بعذابه،

(١) لعله يقصد الإشارة إلى آيات الله الكونية في نفع العباد في الدنيا ثم في عقوبة الكفار في الآخرة.

(٢) بصائر قوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز ١/٤٢٦.

وَيُصَوِّرُ لَهُمْ ثَوَابَهُ، وَيَقَرِّرُ لَهُمْ سُنَّتَهُ، وَيُعَرِّفُهُمْ بِنَوَامِيْسِهِ الْمَاضِيَةِ فِي هَذَا الْوُجُودِ.

## درسان في السورة

سورة الجاثية وحدة في علاج موضوعها، وهذه الوحدة تشتمل على درسين:

الدرس الأول: يتناول أدلة الشرك بالتفنيْد، وأدلة الإيمان بالتوضيح والتأييد.

والدرس الثاني: يَعرِض عناد الكافرين في الدنيا، ثم يَذْكر أحوالهم في مشاهد القيامة.

## شبهات الكفر وأدلة الإيمان

تبدأ سورة الجاثية بهذين الحرفين حم. والملاحظ أن هذه الأحرف التي تُفتتح بها السور يتبعها عادة الحديث عن القرآن، مما يشير إلى أنها نزلت للتنويه به، وتسلّفت الأنظار إلى خصائصه المتميزة، وتبرهن بذلك على أنه ليس من صنع البشر، وإنما هو من عند الله:

﴿نَزِيلٌ أَلَكُم مِّنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ١﴾.

وتعرض أدلة الإيمان والتوحيد، وتلفت الأنظار إلى جلال الله سبحانه، ودلائل قدرته جلّ وعلا في السماء والأرض، والمخلق والدواب، والليل والنهار، والمطر والزرع والرياح، حتى تأخذ على النفس أقطارها، وتواجهها بالحجج والبراهين ساطعة واضحة فتقول:

﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّمُؤْمِنِينَ ٢﴾ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُتُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ٣ وَأَخْلَقْتَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ مُّغْنٍ عَنِ الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَضَرِّبُ الْوَيْجُ مَآيَتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ٤ إِنَّكَ مَعَهُ تَتْلُوهَا عَلَيْهِ بِالْحَقِّ قَبْلَ أَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَمَآيَتِهِ يَوْمُؤُونَ ٥﴾.

ومن خلال الآيات التالية، نرى فريقاً من الناس مصراً على الضلالة مكابراً في الحق، شديد العناد، سيئ الأدب في حق الله وحق كلامه.

﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ٦﴾ يَمَعُ مَآيَتِ اللَّهِ تَنَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ يُغِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِيرَةُ عَذَابٍ أَلِيمٍ ٧﴾.

ونرى جماعة من الناس، ربما كانوا من أهل الكتاب، سيئي التصوير والتقدير، لا يقيمون وزناً لحقيقة الإيمان الخالصة، ولا يحسون الفارق

الأصيل بينهم وهم يعملون السيئات، وبين المؤمنين الذين يعملون الصالحات؛ والقرآن يُشعرهم بأن هناك فارقاً أصيلاً في ميزان الله بين الفريقين:

﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً نَجْزِيهِمْ وَمَتَّاعُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ (١١).

ونرى فريقاً من الناس لا يعرف حكماً يرجع إليه إلا هواه فهو إلهه الذي يعبد، ويطيع كل ما يراه؛ نرى هذا الفريق مصوراً تصويراً فذاً في هذه الآية التي تُبدي المحجب من أمره، وتشهر بفقلته وعماه.

﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ وَأَصْلَافُ اللَّهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (١٢).

أرأيت كيف تناولت هذه السورة الهادئة، أصناف المشركين وفرقهم المناوئة للدعوة؟ وربما كان هؤلاء جميعاً فريقاً واحداً من الناس يصدر منه هذا وذلك، ويصفه القرآن في السورة هنا وهناك، كما يجوز أن يكونوا فريقاً متعددة.

وعلى أي حال فقد واجه القرآن هؤلاء الناس بصفاتهم تلك وتصرفاتهم، وتحدث عنهم في هذه السورة ذلك الحديث، كذلك واجههم الله تعالى بآياته في الآفاق، وفي أنفسهم، وفي البر والبحر؛ يقول سبحانه:

﴿اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَكُمْ فِي تَنكِرُونِ (١٣) وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (١٤).

ويستغرق الدرس الأول من السورة الآيات [١ - ٢٣].

## عهد الكافرين وعقابهم يوم الدين

يشمل الدرس الثاني من السورة الآيات [٢٤ - ٣٧].

ويبدأ بعرض أقوال المشركين عن الآخرة وعن البعث والحساب، ودعواهم أن الأيام تمضي، والذهر ينطوي، فإذا هم أموات، والذهر في ظنهم هو الذي يُنهي آجالهم، ويلحق بأجسامهم الموت فيموتون؛ وقد فُتد القرآن هذه الدعوى ويثبت أنها لا تستند إلى حقيقة أو يقين، وإذا قرعته



الآيات الدالة على ثبوت البعث لم يجدوا لهم حجة إلا أن يقولوا:

﴿أَنزِلُوا بِآيَاتِنَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١٥).

والله سبحانه له حكمة في خلق الناس، فقد خلقهم للاختبار والابتلاء في الدنيا قبل الموعد الذي قدره وفق حكمته العليا.

والله هو الذي يُحيي وهو الذي يُميت؛ فلا عجب، إذاً، في أن يُحيي الناس ويجمعهم إلى يوم القيامة، وهو سبحانه مالك السماوات والأرض، وهو القادر على الإنشاء والإعادة.

### مشاهد القيامة

تعرض الآيات الأخيرة من سورة «الجمانية» مشاهد الآخرة ظاهرة ملموسة للبعث، ومن خلال الآيات ترى المشركين وقد جئوا على الركب متميزين أمة أمة في ارتقاب الحساب المرهوب.

ثم يأخذون كتابهم وقد سُجِّلَ كلُّ شيء فيه، ونُسخت فيه كلُّ أعمالهم.

﴿وَنَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَايئةٌ كُلُّ أُمَّةٍ مُّدْعَىٰ إِلَىٰ كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٢٨) هذا

كِتَابًا يُنطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (١٩).

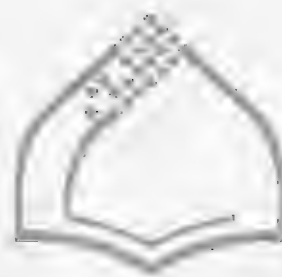
ثم تنقسم الحشود الحاشدة والأمم المختلفة على مدى الأجيال إلى فريقين اثنين: الذين آمنوا، وهؤلاء يُدخلهم ربهم في رحمته؛ والذين كفروا، وهؤلاء يُلْقَوْنَ التشهير والتوبيخ جزاء عنادهم؛ وعندئذٍ يظهر أمام الذين كفروا سيئات ما عملوا، ويحقيق بهم المهانة والعذاب، ويسدل الستار عليهم، وقد أوصدت عليهم أبواب النار:

﴿ذَلِكُمْ بِأَنكُم مُّنفَكِّمٌ أَقْبَلْتُمُ اللَّهُ هُزُؤًا وَفَرْتَكُمُ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ لَا يُخْرِجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ (٢٥).

وهنا ينطلق صوت التحميد يعلن وحدة الربوبية في هذا الكون سمائه وأرضه، إنسه وجنّه، طيره ووحشه، وسائر ما فيه ومن فيه؛ فكلهم في رعاية رب واحد، له الكبرياء المطلقة في هذا الوجود، وله العزة القادرة والحكمة المدبرة:

﴿قُلْ لِلَّهِ الْعِزَّةُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢١) وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٢٧).





مرکز تحقیقات کتاب و اسناد اسلامی

## ترابط الآيات في سورة «الجاثية» (\*)

### تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة «الجاثية» بعد سورة «الدخان»، ونزلت سورة «الدخان» بعد الإسراء وقبيل الهجرة، فيكون نزول سورة «الجاثية» في ذلك التاريخ أيضاً.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم لقوله تعالى: ﴿وَنَزَيَّ كُلُّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَىٰ إِلَىٰ كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُحْجَرُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾﴾ وتبلغ آياتها سبعاً وثلاثين آية.

### الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة الدعوة إلى الإيمان بالله تعالى، والرد على الدهرية الذين لا يؤمنون به، ويشكرون البعث

بعد الموت. وقد دعي فيها إلى هذا تارة بالدليل، وتارة بالترهيب والترغيب، وشأنها في ذلك شأن السورة السابقة، وشأن السور التي ذكرت قبلها ووافقتها في هذا الغرض، كما وافقتها في الحروف التي ابتدئت بها، ولهذا ذكرت هذه السورة معها.

### إثبات وجود الله تعالى

الآيات [١ - ٢٣]

قال الله تعالى: ﴿حَمْدٌ تَزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾﴾ فاستدل سبحانه على وجوده بآياته في السماوات والأرض، وفي خلق الإنسان والدواب إلى غير هذا مما ذكره

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الفنى في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصعيدي، مكتبة الآداب بالجمهورية - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

من الآيات، ثم أنذر بالهلاك من لا يؤمن بها، ويصِرُّ على الكفر مستكبراً بعد سماعها، وأخذ السياق في هذا إلى قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا هَذَا الَّذِي كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ آية (١١).

ثم عاد السياق إلى الاستدلال على وجوده تعالى بتسخيره لنا البحر تجري الفُلك فيه بأمره، ولنبتغي من فضله ونشكره على تسخيره ذلك لنا. وترقى السورة من تسخير ذلك لنا إلى تسخيره، جل وعلا، لنا كل ما في السماوات وما في الأرض جميعاً، ثم أمر الذين آمنوا بهذا أن يغفروا للذين يكفرون به ولا يَرْجُونَ إِيَّامَ اللَّهِ، فأخذهم في هذا بالترغيب بعد ذلك التهيب، وهُوْن عليهم أمر كفرهم بأن من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها، ثم إلى ربهم مرجعهم فيحكم بينهم، وأتبعه بيان مشابهة طريقتهم في ذلك لطريقة بني إسرائيل قبلهم، ليهوّن عليهم أيضاً بذلك أمرهم، فذكر سبحانه أنه آتاهم الكتاب والحكم والنبوة، إلى غير هذا مما أُنعم به عليهم، فاختلفوا فيما آتاهم من ذلك بغياً وظلماً، ثم ذكر للنبي (ص) أنه

آتاه مثلهم شريعة من أمر الدين، وحذّره أن يختلف فيها كما اختلفوا باتباع أهواء الجاهلين، فلا يُغْنُوا عنه من عذابه شيئاً، لأن الظالمين بعضهم أولياء بعض، وهو ولي المتقين وحدهم، وهذا تبصيرة لمن يتبصّر، وهدي ورحمة لقوم يوقنون. ثم عاد السياق إلى تفصيل ما أجمله من الحكم بينهم، فذكر سبحانه أنه لا يُسَوِّي في الحكم بين الذين اجترحوا السيئات والذين آمنوا وعملوا الصالحات، وأنه خلق السماوات والأرض بالحق، ولتُجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يُظلمون: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ وَأَخْلَهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ آية (١٢).

### الرد على الدهرية الآيات [٢٤ - ٣٧]

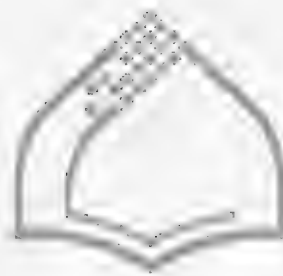
ثم قال تعالى: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ آية (١٣). فذكر أنهم لا يؤمنون إلا بالحياة الدنيا، ويزعمون أن الدهر هو الذي يهلكهم، وينكرون وجود إله يحييهم بعد موتهم

ويحاسبهم . ورد عليهم بأنهم لا يستندون في ذلك إلى علم ودليل . فإذا فرعتهم الآيات الدالة على ثبوت البعث لم يجدوا لهم حُجَّةً إلا أن يقولوا ﴿أَنْتُمْ بِقُلُوبِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١٥) وقد أمر النبي (ص) أن يجيبهم بأن الله يحييهم ثم يميتهم ثم يجمعهم إلى يوم القيامة الذي لا ريب فيه، ولكن أكثر الناس لا يعلمون . ثم ذكر، سبحانه، أنه يوم تقوم الساعة يخسر المبطلون، وأن الذين آمنوا وعملوا الصالحات

يُدخلهم في رحمته، وأن الذين كفروا يقال لهم: ﴿أَفَلَمْ تَكُنْ مَا بَيْنَ يَدَيَّ عَذَابِي﴾ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنْتُمْ قَوْمًا تُجْرِمُونَ ﴿١٦﴾ إلى غير هذا مما يقال لهم، وحينئذ تبدو لهم سيئات ما عملوا، ويحقيق بهم ما كانوا به يستهزون . ثم ذكر، جل جلاله، استحقاقه الحمد على ذلك، وختم السورة به: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمُلْكُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٧) وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٨﴾ .



مركز تحقيق وتفسير علوم القرآن



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

## لغة التنزيل في سورة «الجاثية» (\*)

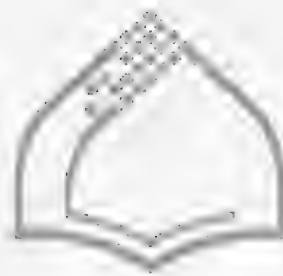
فلاستنساخ: طلب النسخ، أي:  
الكتابة، لا كما هو شائع في اللغة  
المعاصرة.

قال تعالى: ﴿هَذَا كِتَابٌ يُطِيقُ عَلَيْكُمْ  
بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ  
تَعْمَلُونَ﴾ (١٧).

أي: إِنَّا كُنَّا نَسْتَكْتِبُ الملائكة  
أعمالكم.



(\*) انقضي هذا المبحث من كتاب «بداية لغة التنزيل»، لإبراهيم المسفراني، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات و پژوهش در علوم اسلامی

## المعاني الغوية في سورة «الجاثية» (\*)

قال تعالى: ﴿سَوَاءٌ تَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ﴾، [الآية ٢١]. من فسر «المحيا» و«الممات» للكفار والمؤمنين فقد يجوز في هذا المعنى نصب «السواء» ورفعته: لأن من جعل «السواء» مستويًا فينبغي له أن يرفعه: لأنه الاسم، إلا أن ينصب المَحْيَا والممات على البدل. ونصب «السواء» على الاستواء.

وقال: ﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا﴾ [الآية ٩] ثم قال: ﴿مِنْ ذُرِّيَّتِهِمْ جَهَنَّمَ وَلَا يُقْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا﴾ [الآية ١٠]. فجمع لأنه قد قال: ﴿وَبَلَّ لِكُلِّ آفَاكٍ أَثِيرًا﴾ (٧)؛ فهو في معنى جماعة مثل

الأشياء التي تجيء في لفظ واحد، ومعناها معنى جماعة؛ وقد جعل «الذي» بمنزلة «من» في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [الزمر ٣٣] «الذي» في لفظ واحد. ثم قال ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [الزمر].

وقال تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُنَادِي عَنْكَ﴾ [الآية ٣١] أي: فَيُقَالُ لَهُمْ: «أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُنَادِي عَلَيْكُمْ» ودخلت الفاء لمكان «أما».

وقال تعالى: ﴿إِنْ تَنْظُرْ إِلَّا ظَنًّا﴾ [الآية ٣٢] أي: مَا تَنْظُرُ إِلَّا ظَنًّا.

(\*) انتقى هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.





مرکز تحقیقات و پژوهش در علوم اسلامی

## لكل سؤال جواب في سورة «الجاثية» (\*)

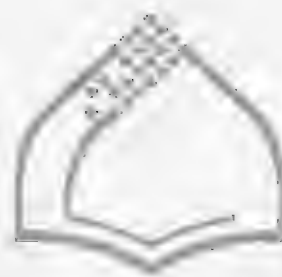
إن قيل: كيف طابق الجواب السؤال في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نُنَادِي عَلَيْهِمْ مَا يَتَّبِعُونَ مَا كَانُوا حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبَعُوا مَا تَابَايَنَّا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾ قُلِ اللَّهُ يُجِيبُكُمْ ثُمَّ يُثَبِّتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾.

قلنا: وجه المطابقة أنهم ألزموا بما هم مقرون به من أن الله تعالى هو الذي أحياهم أولاً ثم يميتهم؛ ومن كان قادراً على ذلك كان قادراً على جمعهم يوم القيامة، فيكون قادراً على إحياء آبائهم.

فإن قيل: لم أضيف الكتاب إلى الأمة ثم أضيف إليه سبحانه، في قوله: ﴿كُلُّ أَنتَو تَدْعَى إِلَيْنِ كِتَابًا﴾ [الآية ٢٨] وقوله: ﴿هَذَا كِتَابًا﴾ [الآية ٢٩].

قلنا: الإضافة تصح بأدنى ملائمة. وقد صحت إضافة الكتاب إليهم، بكون أعمالهم مثبتة فيه. وصحت إضافة الكتاب إليه تعالى، بكونه مالكة الحق؛ وكونه أمر الملائكة أن يكتبوا فيه أعمالهم.

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد

## المعاني المجازية في سورة «الجاثية» (\*)

وفي قوله سبحانه: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطَلِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ﴾ [الآية ٢٩]، استعارة، وقد مضت الإشارة إلى نظيرها فيما تقدم. والمعنى: الكتاب ناطق من جهة البيان، كما يكون الناطق من جهة اللسان. وشهادة الكتاب ببيانه، أقوى من شهادة الإنسان بلسانه.

في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا﴾ [الآية ١٨] استعارة، لأن الشريعة في أصل اللغة اسم للطريق المقضية إلى الماء المورود، وإنما سُمِّيَتْ الأديان شرائع لأنها الطرق الموصلة إلى موارد الثواب، ومنافع العباد، تشبيهاً بشرائع المناهل التي هي مَذْرَجَةٌ إلى الماء وموصلة إلى الرواء.

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الرضي، تحقيق محمد عبد القني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

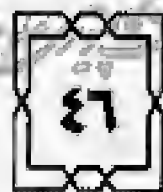


مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

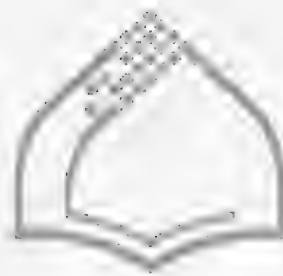
# سورة الأخفاف



مركز تحقيق التراث



٤٦



مرکز تحقیقات و پژوهش در علوم اسلامی

## أهداف سورة «الأحقاف» (\*)

للحياة بعد قيام الجماعة المسلمة والدولة الإسلامية. ذلك أن طبيعة هذا الدين تجعل قضية الإيمان بوحداية الله سبحانه، وبعثة محمد (ص) والإيمان بالآخرة وما فيها من جزاء، هي المحور الذي تدور عليه آدابه ونظمه وشرائعه كلها، وترتبط به أوثق ارتباط، فتبقى حية حارة تبعث تأثيراً دائماً بذلك الإيمان.

وتسلك السورة بهذه القضية الى القلوب كل سبيل، وتوقع فيها على كل وتر، وتعرضها في مجالات شتى، مصحوبة بمؤثرات كونية ونفسية وتاريخية. كما أنها تجعلها قضية الوجود كله، لا قضية البشر وحدهم، فتذكر طرفاً من قصة الجن مع هذا

سورة الأحقاف سورة مكية، آياتها ٣٥ آية، نزلت بعد سورة «الحجاثية».

### سورة الإيمان والتوحيد

تعرض سورة الأحقاف قضية الإيمان بوحداية الله، وربوبيته المطلقة لهذا الوجود ومن فيه وما فيه، والإيمان بالوحي والرسالة، والإيمان بالبعث وما وراءه من حساب وجزاء على ما كان في الحياة الدنيا من عمل وكسب، من إحسان وإساءة.

هذه الأسس الأولى التي يقيم عليها الإسلام بناءه كله، ومن ثم عالجهما القرآن في كل سورة المكية علاجاً أساسياً، وظل يتكلم عليها كذلك في سورة المدنية كلما هم بتوجيه أو تشريع

(\*) انشقي هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.



القرآن، كما تذكر موقف بعض بني إسرائيل منه، وتقيم من الفطرة الصادقة شاهداً، كما تقيم من بعض بني إسرائيل شاهداً سواء بسواء.

ثم هي تطوف بتلك القلوب في آفاق السماوات والأرض، وفي مشاهد القيامة في الآخرة، كما تطوف بهم في مصرع قوم «هود»، وفي مصارع القرى حول مكة، وتجعل من السموات والأرض كُتُباً تنطق بالحق، كما ينطق هذا القرآن بالحق على السواء.

### أربعة مقاطع

تستعمل سورة الأحقاف على أربعة عناصر متماسكة، كأنها عنصر واحد ذو أربعة مقاطع:

### ١ - نقاش المشركين

يبدأ المقطع الأول بالحرفين حاء وميم، في قوله تعالى: ﴿حَمِّمَ﴾. وهي بداية تكررت في ست سور سابقة تسمى بالحواميم. وهي: «غافر»، و«قصص»، و«الشورى»، و«الزخرف»، و«الدخان»، و«الجاثية»؛ والسورة السابعة هي «الأحقاف».

ونلاحظ أن هذه السور السبع تبدأ

بالحرفين حاء وميم، ثم تُعقَّب بذكر الكتاب، مما يؤيد أن هذه الأحرف نزلت على سبيل التحدي لأهل مكة أن يأتوا بمثل هذا القرآن.

وتشير سورة الأحقاف في بدايتها إلى القرآن فتقول: ﴿تَنَزَّلُ الْكِتَابُ مِنَ اللَّهِ الْغَزِيرِ الْحَكِيمِ﴾. وعقبها مباشرة الإشارة إلى كتاب الكون وقيامه على الحق وعلى التقدير والتدبير. ﴿مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [الآية ٣] فيتوافى كتاب القرآن المتلو، وكتاب الكون المنظور على الحق والتقدير.

وبعد هذا الافتتاح القوي الجامع، يأخذ السياق في عرض قضية العقيدة مبتدئاً بإنكار ما كان عليه القوم من الشرك الذي لا يقوم على أساس من واقع الكون، ولا يستند إلى حق من القول ولا ماثور من العلم. ويعرض بعد هذا سوء استقبالهم للحق الذي جاءهم به محمد رسول الله (ص)؛ قال تعالى: ﴿وَإِذَا نُنزِلُ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا يَنْتَوِي أَلَدِينَ كَفَرُوا بِالْحَقِّ لَنَا جَاءَهُمْ هَذَا يَسْحَرٌ مُّينٌ﴾.

ثم يسوق، عز وجل، إنكارهم للحق وتطاولهم على الوحي، وانتهامهم

النبي (ص) بالكذب والافتراء. ويرد عليهم سبحانه بأن الأمر أجل من مقولاتهم الهازلة، وأدعاءاتهم العابثة. اذ هو أمر الله العليم الخبير، يشهد ويقضي، وفي شهادته وقضائه الكفاية: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُمْ فَلَا تَكُونُوا لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفْعِلُونَ فِيهِ كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾.

ثم يبين أن محمداً (ص) ليس بدعاً من الرسل فقد سبقه رسل كثيرون، فهو مبلغ عن الله سبحانه، وملتزم بوحي السماء. ويسوق حجة أخرى على صدق رسالته، تتمثل في موقف بعض من امتدّى للحق من بني إسرائيل، حينما رأى في القرآن مصداق ما يعرف من كتاب موسى (ع). ويستطرد السياق في عرض تعلّلاتهم ومعاذيرهم الواهية على هذا الإصرار، وهم يقولون عن المؤمنين، كما ورد في التنزيل: ﴿كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ [الآية ١١]. ويشير إلى كتاب موسى (ع) من قبله، وإلى تصديق هذا القرآن له، وإلى وظيفته ومهمته: ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبْتُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ لِّسَانَا

عَرَبِيًّا يُسْخَرُ الَّذِينَ ظَلَمُوا فِي شُرَى الْمُحْسِنِينَ﴾.

وفي نهاية المقطع الأول يصوّر لهم جزاء المحسنين، ويفسر لهم هذه البشرى التي يحملها إليهم القرآن الكريم بشرطها، وهو الاعتراف بربوبية الله وحده، والاستقامة على هذا الاعتقاد ومقتضياته: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، فقد آمنوا بالله سبحانه، وأعلنوا ذلك، واستقاموا على منهج الإيمان، فاستحقوا حياة كريمة في الدنيا ونعيماً خالداً في الآخرة.

## ٢ - الفطرة السليمة والفطرة السقيمة

يحتوي المقطع الثاني على ست آيات هي الآيات [١٥ - ٢٠]، وفيها حديث عن الفطرة في استقامتها وفي انحرافها، وفيما تنتهي إليه حين تستقيم، وما تنتهي إليه حين تنحرف.

يبدأ بالوصية بالوالدين، وكثيراً ما تُردّ الوصية بالوالدين لاحقة للكلام عن العقيدة، لبيان أهمية الأسرة والعمل على ترابطها، وتذكير الإنسان بأصل نعمته ورعايته.

وتذكرنا الآيات بجهود الأم وفضلها  
في الحمل والولادة والرضاع.

«إِنَّ الْبُيُوضَةَ بِمَجْرَدِ تَلْقِيحِهَا بِالْخَلِيَّةِ  
الْمُنَوِيَّةِ، تَسْعَى لِلاتِّصَاقِ بِجِدَارِ الرَّحِمِ  
وَهِيَ مَزُودَةٌ بِخَاصِيَّةٍ تَمْزِيقِ جِدَارِ الرَّحِمِ  
الَّذِي تَلْتَصِقُ بِهِ، فَيَتَوَارَدُ دَمُ الْأُمِّ إِلَى  
مَوْضِعِهَا حَيْثُ تَسِيحُ هَذِهِ الْبُيُوضَةُ دَائِمًا  
فِي بَرَكَةٍ مِنْ دَمِ الْأُمِّ الْغَنِيِّ بِكُلِّ مَا فِي  
جَسْمِهَا مِنْ خَلَاصَاتٍ، وَتَمْتَنِّضُهُ لِنَحْيَا  
بِهِ وَتَنْمُو وَهِيَ دَائِمَةٌ الْأَكْلُ لِجِدَارِ  
الرَّحِمِ، دَائِمَةُ الْإِمْتِصَاصِ لِمَادَةِ الْحَيَاةِ،  
وَالْأُمُّ الْمُسْكِينَةُ تَأْكُلُ وَتَشْرَبُ، وَتَهْضُمُ  
وَتَمْتَصُّ، لَتَصِبَّ هَذَا كُلُّهُ دَمًا نَقِيًّا غَنِيًّا  
لِهَذِهِ الْبُيُوضَةِ الشَّرْهَةُ النَّهْمَةُ الْأَكُولِ.

وفي فترة تكوين عظام الجنين يشتد  
امتصاصه للجير من دم الأم فتفتقر إلى  
الجير، ذلك أنها تعطي محللول عظامها  
في الدم ليقوم به هيكل هذا الصغير،  
وهذا كله قليل من كثير.

ثم الوضع وهو عملية شاقة، ممزقة،  
ولكن آلامها الهائلة كلها لا تقف في  
وجه الفطرة، ولا تنسى الأم حلاوة  
الثمرة، ثمرة تلبية الفطرة، ومنح الحياة

نبته جديدة تفيض وتمتد، بينما هي  
تذوي وتموت.

ثم الرضاع والرعاية، حيث تعطي  
الأم عصارة لحمها وعظمها في اللبن،  
وعصارة قلبها وأعصابها في الرعاية،  
وهي، مع هذا وذلك، قُرْحَةٌ سَمِيدَةٌ،  
رَحِيمَةٌ وَدُودٌ. لَا تَمَلُّ أَبَدًا، وَلَا تَرَاهَا  
كَارِهَةً لِتَعْبِ هَذَا الْوَلِيدِ، وَأَكْبَرُ مَا  
تَتَطَلَّعُ إِلَيْهِ مِنْ جَزَاءٍ: أَنْ تَرَاهُ يَسْلُمُ  
وَيَنْمُو، فَهَذَا هُوَ جَزَاؤُهَا الْحَبِيبُ  
الْوَحِيدُ<sup>(١)</sup>.

وقد تكررت وصية القرآن للأبناء ببر  
الآباء، لأنَّ الوالدين قَدْماً كُلِّ شَيْءٍ،  
كَالنَّبْتِ الَّتِي يَشْمُو بِهَا النَّبَاتُ فَإِذَا هِيَ  
قَشْرَةٌ، وَكَالْبَيْضَةِ الَّتِي يَنْمُو مِنْهَا  
الْكُتْكُوتُ فَإِذَا هِيَ قَشْرَةٌ.

ومن الواجب رد الجميل والعرفان  
بالفضل لأهله، وَأَنْ يُحْسِنَ الْإِنْسَانُ إِلَى  
أَصْلِهِ وَأَنْ يَدْعُو لَهُمَا، وَهُوَ نَوْعٌ مِنْ  
تَكَافُلِ الْأَجْيَالِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَوَصَّيْنَا  
الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا  
وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفَصْلَتُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا  
حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ

(١) في ظلال القرآن ٢٦/٢١.

أَوْزَعِي أَنْ أَشْكُرَ بِمَنِّكَ الَّذِي أَنْصَحْتَ عَلَيَّ  
وَعَلَىٰ وَلَدَيْ وَأَنْ أَهْلَ حَالِيَا تَرْضَاهُ  
وَأَصْلَحَ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي بُنْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي  
مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٢٨﴾ .

وهذا النموذج، الذي نشاهده في  
الآية، نموذج للفطرة المستقيمة التي  
نرعى أصلها وتتعهد ذريتها، وهذا  
النموذج يقبل الله عمله ويحشره في  
أصحاب الجنة .

أما النموذج الثاني، فهو نموذج  
الانحراف والفسوق والضلال، نموذج  
ولد عاق يجحد معروف والديه وينكر  
البعث والجزاء ويقول ﴿مَا هَذَا إِلَّا  
أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ ﴿٢٩﴾ .

وهذا النموذج جدير بالخسران : لقد  
خسر اليقين والإيمان في الدنيا، ثم  
خسر النعيم والرضوان في الآخرة .

وينتهي هذا المقطع من السورة  
بعرض هذين النموذجين ومصيرهما في  
النهاية ؛ ثم يعرض مشهداً من مشاهد  
القيامة حيث يعرض المتكبرون على  
النار؛ وفي ذلك المشهد نرى الغائب  
شاهداً ماثلاً يستحث النفوس على  
الهدى، ويستجيش الفطر السليمة القوية  
لارتداد الطريق الواصل المأمون .

### ٣ - قصة عاد

يتناول المقطع الثالث من السورة  
قصة عاد وهم قوم نبي الله هود (ع)،  
ويشمل الآيات [٢٠ - ٢٨] .

والقصة هنا تخدم الفكرة وتؤيدها :  
فقد أنكر أهل مكة رسالة النبي  
محمد (ص)، وأعرضوا عن دعوته .  
فجاء هذا المقطع يذكرهم بأشباههم،  
وينذرهم أن يصيبهم ما أصاب  
السابقين .

﴿ وَادْكُرْ آفَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ  
بِالْأَحْقَافِ ﴾ [الآية ٢١] . وأخو عاد هو  
هود عليه السلام، دعا قومه إلى  
التوحيد وحذرهم من عذاب الله .

والأحفاف جمع حُف، وهو  
الكثيب المرتفع من الرمال، وقد كانت  
منازل عاد على المرتفعات المتفرقة في  
جنوب الجزيرة، يقال في حضرموت .

وقد أنذر أخو عاد قومه ودعاهم إلى  
عبادة الله وحده، وحذرهم بطشه  
وانتقامه . ولم تؤمن عاد برسالة  
هود (ع)، وقابلت دعوته بسوء الظن  
وعدم الفهم والتحدي والاستهزاء،  
واستعجال العذاب الذي ينذرهم به .  
فلما رأوا العذاب، في صورة سحابة،

ظنوه مطراً مفيداً لهم: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّطَرٌّ بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٤﴾ تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَكِنَتُهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٥﴾﴾.

ونقول الروايات إنه أصاب القوم حرٌّ شديد، واحتبس عنهم المطر، ودخّن الجوّ حولهم من الحرّ والجفاف، ثم ساق الله جلّ جلاله إليهم سحابة ففرحوا بها فرحاً شديداً وخرجوا يستقبلونها في الأودية وهم يحسبون فيها الماء ﴿قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّطَرٌّ﴾. وجاءهم الرد بلسان الواقع ﴿بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٤﴾ تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا﴾. . . وهي الريح الصرصر العانية التي ذكرت في سورة أخرى كما جاء في صفتها: ﴿مَا تَكُذُّ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَمَلَتُهُ كَالرَّوِيمِ ﴿١٥﴾﴾ [الذاريات/٤٢].

لقد اندفعت الريح تحقق أمر الله، وتدمر كل شيء بأمر الله، فهلك القوم بجميع ما يملكون من أنعام ومَتَاع وأشياء، وبقيت مساكنهم خالية موحشة لا دَيَّارَ فيها ولا نافع نار.

ويلتفت السياق إلى أهل مكة يلمس

قلوبهم، ويحرك وجدانهم، ويذكّرهم بأن الهالكين كانوا أكثر منهم تمكناً في الأرض، وأكثر مالاً ومتاعاً وقوة وعلماً. فلم تُغْنِ عنهم قدرتهم ولا قوتهم، ولم يُغْنِ عنهم ثراؤهم. ولم ينتفعوا بسمعهم وأبصارهم وأفئدتهم، بل أَصْمُوا قلوبهم عن سماع الحق، ولم تُغْنِ عنهم آلهتهم التي اتخذوها تقرباً إلى الله.

وكذلك يقف المشركون في مكة أمام مصارع أسلافهم من أمثالهم، فيقفون أمام مصيرهم هم أنفسهم، ثم أمام الخطّ الثابت المطرد المتصل، خط الرسالة القائمة على أصلها الواحد الذي لا يتغيّر، وخط السُنّة الإلهية التي لا تتحول ولا تبدّل. وتبدو شجرة العقيدة عميقة الجذور، ممتدة الفروع، ضاربة في أعماق الزمان، سُنّة واحدة، على اختلاف القرون واختلاف المكان.

لقد أهلك الله القرى التي كذّبت رُسُلَهَا في الجزيرة، كعادٍ بالأحقاف في جنوب الجزيرة، وشموة بالحجر في شمالها، وسبأ وكانوا باليمن، ومَذْيَن، وكانت في طريقهم إلى الشام، وكذلك قرى قوم لوط وكانوا يمرون بها في رحلة الصيف إلى الشمال.

وقد نُوِّعَ الله جلَّ جلاله في آياته،  
لعلَّ المكذِّبين يرجعون إلى ربهم،  
ويُشَوِّبون إلى رشدهم.

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ  
مِّنَ الْقُرَىٰ وَصَرْفًا ۖ آيَاتٍ لَّهُمْ  
يَرْجِعُونَ ﴿٢٧﴾﴾.

#### ٤ - إيمان الجن

يتناول المقطع الرابع الحديث عن  
إيمان الجن ويشمل الآيات الأخيرة من  
سورة «الاحقاف».

وقد تحدث القرآن عن الجن فذكر  
أن أصلهم من نار، وأن منهم  
الصالحين ومنهم الظالمين، وأن لهم  
تجمعات معينة تشبه تجمعات البشر في  
قبائل وأجناس، وأن لهم قدرة على  
الحياة على هذا الكوكب الأرضي،  
ولهم قدرة على الحياة خارج هذا  
الكوكب. وللجن قدرة على التأثير في  
إدراك البشر، والإيعاز بالشر. قال  
تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّي النَّاسِ ﴿١﴾  
مَلِكِ النَّاسِ ﴿٢﴾ إِلَهِ النَّاسِ ﴿٣﴾ مِن  
شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴿٤﴾ الَّذِي  
يُؤْتِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴿٥﴾ مِنَ  
الْغَيْثِ وَالنَّاسِ ﴿٦﴾﴾. ومن خصائص  
الجن أن يَرَوْا النَّاسَ ولا يَراهم النَّاسُ،

لقوله تعالى عن إبليس، وهو من  
الجن: ﴿إِنَّكَ بِرَبِّكَ هُوَ وَقِيلٌ مِّنْ حَيْثُ  
لَا تَرَوْنَهُ﴾ [الأعراف/٢٧].

وقد تحدثت الآيات الأخيرة من  
السورة عن إيمان الجن الذين استمعوا  
لهذا القرآن، فتنادوا بالإنصات،  
واطمأنت قلوبهم إلى الإيمان،  
وانصرفوا إلى قومهم منادين بدعوتهم  
إلى الله سبحانه، ويبشرونهم بالغفران  
والنَّجاة، ويحذرونهم الإعراض  
والضلال.

وهذا الأمر في ظاهره المخبر عن  
إيمان الجن، ومع ذلك، فهو يصوِّر أثر  
هذا القرآن في القلوب. فعندما سمع  
الجن تلاوة القرآن قالوا: أنصتوا.  
وعندما تأثرت قلوبهم، انطلقوا إلى  
قومهم يتحدثون عن القرآن والإيمان،  
ويعرضون دعوة الإسلام على قومهم.  
وبفضل القرآن صاروا دعاة هداة، مَلَكَ  
القرآن عليهم نفوسهم، فانطلقوا  
يحملون الهداية والرحمة لقومهم، ثم  
يتحدثون عن الصلة الوثيقة بين القرآن  
والتوراة، بين محمد وموسى، صلوات  
الله وسلامه عليهما، وعلى الأنبياء  
والمرسلين كافة، فالجميع من عند الله  
لهداية خلق الله:



﴿قَالُوا يَنْقُومَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِنَّ لَهُ طَرِيقًا مُسْتَقِيمًا﴾ (١٢٩).

وهذا القول على لسان الجن يفيد ما بين الرسل جميعاً من أصرة الأخوة. فربهم واحد، ودعوتهم واحدة، وفكرتهم أساسها هداية الناس ومحاربة الرذائل، والتعاون على الخير والمعروف. والعداء بين الأديان إنما جاء من سوء الفهم أو من تحريف الانسان للوحي.

كذلك وردت على لسان الجن إشارة الى كتاب الكون المفتوح، ودلالته على قدرة الله الظاهرة في خلق السموات والأرض، الشاهدة لقدرته على الإحياء والبعث، وهي القضية التي يجادل فيها البشر، وبها يجحدون.

وبمناسبة البعث، يعرض السياق مشهداً من مشاهد القيامة يبدو فيه الكفار وهم يعترفون بالإيمان، بعد أن كانوا ينكرونه في الدنيا، ثم يقال لهم: ﴿مَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ (١٣٠).

وفي ختام السورة توجيه للرسول (ص) بالصبر والمصابرة فإنها طريق الرسل، وما ينبغي للذعاة إلا الصبر والاحتمال.

### مقصود السورة اجمالاً

ذكر الفيروزآبادي أن معظم سورة الأحقاف هو:

«إلزام الحجّة على عبادة الأصنام، والإخبار عن تناقض كلام المتكبرين، وبيان نبوة سيّد المرسلين محمّد (ص)، وتأكيد ذلك بحديث موسى (ع)، والوصيّة بتعظيم الوالدين، وتهديد المتعصمين والمترفين، والإشادة بإهلاك عاد، والإشارة إلى الدعوة، وإسلام الجن، وإتيان يوم القيامة فجأة» واستقلال لبث اللابئين في قوله تعالى: ﴿قَامِرًا كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعِزِّ مِنْ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلِّغْ فَهَلْ فِيهِ لَكَ إِلَّا الْيَوْمُ الْآخِرُونَ﴾ (١٣٥).

## ترابط الآيات في سورة «الأحقاف» (\*)

### تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة «الأحقاف» بعد سورة «الجاثية»، ونزلت سورة «الجاثية» بعد الإسراء وقبيل الهجرة، فيكون نزول سورة الأحقاف في ذلك التاريخ أيضاً.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم لقوله تعالى في الآية [٢١] منها ﴿وَأَذْكُرْ أَنَا غَادٍ إِذْ أَنْذَرْتُ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ﴾. وتبلغ آياتها خمساً وثلاثين آية.

### الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة إنذار المشركين بالعذاب، وأخذهم مع هذا الدليل إلى التصديق بالتوحيد والرسالة، وبهذا جُمع فيها بين الأخذ بالترهيب

والترغيب والأخذ بالدليل، كما جُمع بين ذلك في السور السابقة، وهذا هو وجه المناسبة بينها وبين هذه السور.

### إنذار الكفار بالعذاب الآيات [١ - ٣٥]

قال الله تعالى ﴿حَمَّ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ أَفْوَ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذَرُوا مُّعْرِضُونَ ۝﴾ فذكر سبحانه أنه خلق السماوات والأرض لحكمة وأجل ينتهي أمرهما بعد ذلك؛ وليس خَلْقُهُمَا عبثاً، فلا يدُ بعد انتهائهما من الحساب والعقاب، ولا يدُ من رسول ينذرهم بهذا المآل،

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الفني في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصعيدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.



ولكنهم، لجهلهم وعنادهم، يُغْرِضُونَ عن هذا الإنذار، ويتمسكون بما هم فيه من الشرك والضلال. ثم انتقل السياق من هذا إلى تسجيل الجهل والعناد عليهم في شركهم وإعراضهم عما أنذروا به، فطلب منهم، سبحانه، أن يخبروه عما خلق شركائهم من الأرض، أو يأتوه بكتاب منزل أو دليل من العقل. وذكر، عز وجل، أنه لا أضل ممّن يدعو من دونه جماداً لا يستجيب له إلى يوم القيامة، وإذا حشر الناس تباراً من عبادتهم له. ثم انتقل السياق من هذا إلى إعراضهم عما أنذروا به وزعمهم أنه سحر أو كذب مُفْتَرى، فأمر الله تعالى نبيه (ص) بأن يجيبهم بأنه لو كان قد افتراه لعاجله الله بعه يته، ولم يملكوا أن يدفعوا عنه شيئاً. ثم ذكر شبهة أخرى لهم فيه، وهي قولهم في الذين آمنوا: ﴿لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ [الآية ١١]، وأجاب عنها بأنه أنزل التوراة قبله إماماً ورحمةً لبني إسرائيل، وهذا كتاب أنزله لهم بلسان عربي إنذاراً للذين ظلموا وبشرى للمحسنين، ثم بين عز وجل وَجْهَ كَوْنِهِ بُشْرَى لَهُمْ بأنهم إذا قالوا: ربُّنا الله ثم استقاموا، فلا خوف عليهم، وسيكونون من أصحاب الجنة خالدين

فيها جزاء بما كانوا يعملون. وذكر من أعظم ما يُجْزَوْنَ عليه هذا الجزاء استجابتهم لوصيته بالإحسان إلى الوالدين، وقيامهم بشكره على ما أنعم به عليهم. ثم ذكر، سبحانه، حديث الذي أساء إلى والديه، وقد أنذراه بعذاب الآخرة إن لم يؤمن بالله تعالى، لأن ذكر الضد يدعو إلى ذكر ضده، وليأخذ في الوعيد بعد الأخذ في الوعد، فذكر أن مثل هذا قد حَقَّ عليه القول بالعذاب في أممٍ قد خلت من قبلهم من الجن والإنس، وسلوكوا في الضلال مسلكهم؛ وأن من هؤلاء الأمم قوم عادٍ بالأحقاف، فقد أنذرهم أخوهم هود فكذبوه فأخذوا بريح دُمُرت عليهم مساكنهم؛ وكذلك ما حول مكة من القرى التي دُمُرت باليمن والشام، فلم ينصرهم الذين اتخذوا من دون الله قرباناً آلهة: ﴿يَلْ صَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾.

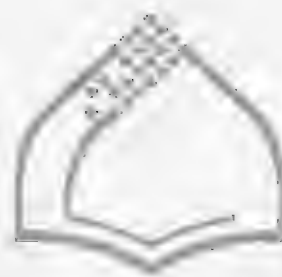
ثم ذكر سبحانه من استجاب للإنذار من الجن، بعد أن ذكر من أعرض عنه من الإنس، ليحملهم على الاستجابة للإنذار مثلهم، فذكر حديث استماع نفر من الجن للقرآن وإيمانهم به، وأنهم انصرفوا إلى قومهم منذرين،

فأخبروهم بما سمعوا منه، وزغّبوهم في الإيمان وحذّروهم من الكفر: ﴿وَمَنْ لَا يُحِبِّ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي مَلَكُوتِ مُبِينٍ﴾ (٣٢).

ثم ختم تعالى السورة بمثل ما بدأها به من الإنذار، فذكر قدرته جلّ وعلا على إحياء الموتى وحسابهم، وأنذر

الكفار بعرضهم على النار، وأنه يطلب منهم أن يعترفوا بأنها الحق فيعترفون، فيقال لهم ذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون: ﴿فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَوْ يَلْبَثُونَ إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلِّغْ فَهَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (٣٥).





مرکز تحقیقات کتاب و اسناد و اطلاع‌رسانی

## مكنونات سورة «الأحقاف» (\*)

وأخرجه ابن أبي حاتم من حديث  
سعد بن أبي وقاص. ومن طريق  
العوفي، عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>.

وقال مجاهد، وعكرمة، وآخرون.

٢ - ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا

١ - ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾  
[الآية ١٠].

هو عبد الله بن سلام. أخرجه  
الطبراني من حديث عوف بن مالك  
الأشجعي<sup>(١)</sup> بسند صحيح.

(٥) انظر هذا المبحث من كتاب «مفاتيح القرآن في مبهجمات القرآن» للشيوطي، تحقيق إيهاد الطباع، مؤسسة  
الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) ونص الحديث كما في «مجمع الزوائد» ١١٠٥/٧ نوره لما له من الفوائد في الكشف عن عناد بني إسرائيل  
ورفضهم الانصياع لحكم الحق.

«عن عوف بن مالك الأشجعي قال: انطلق النبي (ص)، وأنا معه، حتى إذا دخلنا كنيسة اليهود يوم عيدهم،  
فكرهوا دخولنا عليهم، فقال لهم رسول الله (ص): يا معشر اليهود، أراني اثني عشر رجلاً منكم يشهدون أن  
لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، يحيط الله من كل يهودي تحت أديم السماء الغضب الذي عليه، فأسكتوا  
فما أجابه منهم أحد، ثم ردة عليهم فلم يجبه أحد، ثم قلت، فلم يجبه أحد. فقال: «أيتم، فوالله لأنا الحاشر،  
وأنا العاقب، وأنا المقفي؛ آمنتم أو كذبتم ثم انصرف، وأنا معه، حتى كدنا أن نخرج، فإذا رجل من خلفه  
فقال: كما أنت يا محمد. فأقبل، فقال ذاك الرجل: أي رجل تعلمونني منكم يا معشر اليهود؟ قالوا: والله ما  
نعلم فينا رجلاً كان أعلم بكتاب الله، ولا أفتق منك، ولا من أهلك قبلك، ولا من جدد قبل أهلك. قال: فلاني  
أشهد بالله أنه نبي الله الذي تجدون في التوراة. قالوا: كذبت ثم ردوا عليه، وقالوا فيه شراً. فقال رسول  
الله (ص): «كذبتم لن نقبل منكم قولكم». قال: فخرجنا ونحن ثلاثة: رسول الله (ص)، وأنا، وابن سلام.  
فأنزل الله تعالى: ﴿قُلْ لَّيْسَ إِلَهٌ مِّدُونِ عِندِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ يَدَيْهِمْ أَنَّهُ  
اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَلِيُّ الْعَلِيُّ﴾. قال الهيثمي: رواه الطبراني، ورجاله رجال الصحيح.

(٢) انظر تفسير الطبري ٧/٢٦.

لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ ﴿١١﴾ [الآية ١١].

قال ابنُ عَشَرَ: قِيلَ: قَاتِلْ ذَلِكَ بَنُو  
عَامِرٍ وَغَطَفَانِ، وَالسَّابِقُونَ: أَسْلَمَ،  
وِغْفَارٍ، وَجُهَيْنَةَ، وَمُزَيْنَةَ.

وقيل: قاله مشركو قريش، حين  
أسلمت غفار.

وقيل: المراد بالسابقين: بلال،  
وعمار، وصهيب.

٣ - ﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَلِيِّهِ أُفٍّ لَّكُمَا﴾  
[الآية ١٧].

قال السُّدِّي: نزلت في عبد  
الرحمن بن أبي بكر الصديق، وأبيه أبي  
بكر، وأمه أم رومان. أخرجه ابنُ أبي  
حاتم. وأخرج مثله عن ابنِ جريج.

وأخرج عن مُجاهد أنه عبدالله بنُ أبي  
بكر، وأتكرث ذلك عائشة، كما  
أخرجه البخاري عنها؛ وقالت: نزلت

في فلان بن فلان. كذا في  
«الصحيح»<sup>(١)</sup> مكنياً.

٤ - ﴿قَالُوا هَذَا عَارِضٌ﴾ [الآية ٢٤].

قال ذلك: يَكْرُبُ بنُ معاوية، من قومِ  
عَادٍ. ذكره ابنُ عَشَرَ، عن ابنِ  
جريج.

٥ - ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ آلِ جُنُودٍ﴾  
[الآية ٢٩].

أخرج ابنُ أبي حاتم<sup>(٢)</sup> عن ابنِ  
عباس قال: هم جنُّ نَصِيبِينَ.

وأخرج ابنُ مَرْدُوته من طريق  
عِكْرِمَةَ، عن ابنِ عباس: أنهم كانوا  
سبعة من أهل نَصِيبِينَ.

ومن طريق سعيد بن جبير عنه قال:  
كانوا تسعة.

وأخرج ابنُ أبي حاتم عن قتادة قال:

(١) أخرجه البخاري في التفسير (٤٨٢٧)، ونصه: «كان مروان على الحجاز استعمله معاوية، فخطب فجعل يذكر  
يزيد بن معاوية لكي يبايع له بعد أبيه؛ فقال له عبد الرحمن بن أبي بكر شيئاً، فقال خذوه. فدخل بيت عائشة،  
فلم يقدروا عليه، فقال مروان: إن هذا الذي أنزل الله فيه ﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَلِيِّهِ أُفٍّ لَّكُمَا﴾ فقالت عائشة  
من وراء الحجاب: ما أنزل الله فيها شيئاً من القرآن إلا أن الله أنزل عذري، أي في سورة النور والتي فيها قصة  
الإفك وبراءة عائشة رضي الله عنها، وقرول عائشة: نزلت في فلان بن فلان، جاءت، كما نص عليها الحافظ في  
فتح الباري ٥٧٧/٨ من رواية الإسماعيلي: للصحيح؛ وفيه، وفي رواية الإسماعيلي «فقلت عائشة: كذب  
والله، ما نزلت فيه، والله ما أنزلت إلا في فلان بن فلان القلاني. وفي رواية له: لو شئت أن أسميه لسميته،  
ولكن رسول الله (ص) لعن أبا مروان ومروان في صلبه».

(٢) والطبري في تفسيره ٢٦/٢٠.

الجنّ الذين صُرِفُوا إلى النبيّ (ص) من  
المُوصِل، وكان أشرفهم من نصّيين،

وعن زُرّ بن حُبَيْش قال: كانوا تسعة  
أحدهم: زُوْبَعَة.

وعن مجاهد: أنهم كانوا سبعة:  
ثلاثة من أهل حران، وأربعة من أهل  
نصّيين.

وذكر السُّهَيْلي: أنَّ ابنَ دريد ذكرهم  
خمسة.

وفي «تفسير إسماعيل بن أبي زياد»:  
هم تسعة.

وقد أخرج ابنُ مَرْذُوقٍ من طريق  
الحكم بن أبان، عن عكرمة، عن ابن  
عبّاس: أنهم كانوا اثني عشر ألفاً من  
جزيرة الموصل.

وأخرجه ابنُ أبي حاتم أيضاً عن  
عكرمة.

٦ - «أُولُوا الْعَزْرِ مِنَ الرُّسُلِ» [الآية  
٣٥].

أخرجه ابنُ أبي حاتم عن ابن زيد

قال: كُلُّ الرسل كانوا أولي عزم<sup>(١)</sup>.

وأخرج عن الحسن قال: هم من لم  
تُصِبْهُ فِتْنَةٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ.

وعن أبي العَالِيَةِ قال: هم نوح (ع)،  
وهود (ع)، وإبراهيم (ع)،  
ومحمد (ص) رابعهم.

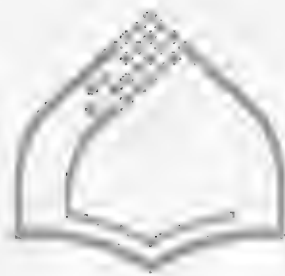
وعن سعيد بن عبد العزيز قال: هم  
نوح، وهود، وإبراهيم، وموسى،  
وشعيب عليهم الصلاة والسلام.

وعن السُّدِّي قال: هم الذين أُمِرُوا  
بِالْقِتَالِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ؛ وَيَلْفَنَّا أَنَّهُمْ سِتَّةٌ:  
إبراهيم، وموسى، وداود، وسليمان،  
وعيسى، ومحمد، صلوات الله وسلامه  
عليهم جميعاً.

وعن ابنِ جُرَيْجٍ قال: ليس منهم  
آدم، ولا يونس، ولا سليمان، ولكن  
إسماعيل، ويعقوب، وأيوب.

وعن الضُّحَّاك، عن ابن عباس قال:  
هم نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى  
ومحمد (ص).

(١) وأخرجه أيضاً الطبري في «تفسيره» ٢٤/٢٦.



مرکز تحقیقات و توسعه در علوم اسلامی

لغة التنزيل في سورة «الأحقاف» (\*)

أوحى إليهم .  
٣ - وقال تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ ارْزُقْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ ﴾ (الآية ١٥) .

أي : ألهمني وأولعني به .  
وتأويله في اللغة : كُفِّنِي عن الأشياء  
إلا عن شكر نعمتك ، وكُفِّنِي عما  
يُباعدني عنك .

أقول : وهذا يدفعنا الى ان نقرأ قوله  
تعالى :

﴿ وَتَوَمَّنْ يُخَشِّرْ أَعْدَاءَ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ  
يُوزَعُونَ ﴾ (فصلت) .

والمعنى : أن يُحْبَس أولهم على  
آخرهم ، وقيل يُكْفُون .

١ - قال تعالى : ﴿ أَتَتَوَفَّى يَكْتَبُ مِنْ  
قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَبَّرَ مَوْتَ عَلِيمٍ ﴾ (الآية ١٤) .  
الأثارة : البقية .

أقول : وهي قريبة من «الأثر» ، الذي  
فيه معنى ما بقي من الشيء .

٢ - وقال تعالى : ﴿ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا  
مِنَ الرُّسُلِ ﴾ (الآية ٩) .

البِدْعُ : البديع كالخِفْ بمعنى  
الخفيف .

والمعنى : ما كنت بدعاً من الرسل  
فأتاكم بكل ما تقترحونه ، وأخبركم  
بكل ما تسألون عنه من المغيبات ، فإن  
الرسل لم يكونوا يأتون إلا بما آتاهم  
الله من آياته ، ولا يُخبرون إلا بما

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «بديع لغة التنزيل» ، لإبراهيم السامرائي ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، غير مؤرخ .





مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

## المعاني اللغوية في سورة «الحقاف» (\*)

قال تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنتُ بِدَعَا مِنْ  
الرُّسُلِ﴾ [الآية ٩] والبدع: البديع وهو:  
الأول.

وقال ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كُنتَ مُوسَى إِمَامًا  
وَرَحْمَةً﴾ [الآية ١٢] بالنصب لأنه خبر  
معرفة.

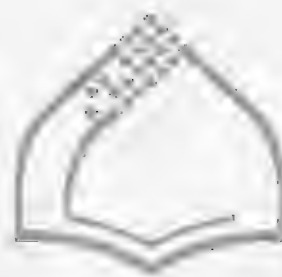
وقال سبحانه: ﴿وَهَذَا كُنتَ مُصَدِّقٌ  
لِّسَانًا عَرَبِيًّا﴾ [الآية ١٢]. ينصب اللسان  
والعربي لأنه ليس من صفة الكتاب،  
فانتصب على الحال أو على فعل  
مضمر، كأن السياق: «أعني لساناً  
عربياً» وقال بعضهم: إن انتصابه على

«مصدق» جعل الكتاب مصدق للسان.  
وقال: ﴿لَوْ يَكُونُ إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ  
بَلَّغْ﴾ [الآية ٣٥] أي: ذاك بلاغ. وقال  
بعضهم: «إن البلاغ هو القرآن» وإنما  
يوعظ بالقرآن. ثم قال ﴿بَلَّغْ﴾ أي:  
هو بلاغ.

وأما قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ يَخْلِفُهَا  
يَمْدِيدٌ عَلَّ أَنْ يُخَيَّرَ الْمَوْتُ﴾ [الآية ٢٣]  
فهو بالباء كالباء في قوله عز وجل  
﴿وَكُنْ بِاللَّهِ﴾<sup>(١)</sup> وهي مثل ﴿تَبَيَّنَتْ  
بِالدُّهْنِ﴾ [المؤمنون/ ٢٠].

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة  
العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.

(١) ورد هذا التعبير القرآني في سبعة عشر موضعاً من الكتاب الكريم، أولها سورة النساء، الآية ١٦ وآخرها سورة  
الفتح، الآية ٢٨.



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد و اطلاع‌رسانی

## لكل سؤال جواب في سورة «الأحقاف» (\*)

فإن قيل: كيف طابق الجواب السؤال في قوله تعالى ﴿فَأَنبَأَ بِمَا نَعُدُّكَ إِن كُنتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ﴾ (١٣) قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ؟

قلنا: طابقه من حيث إن قولهم ذلك استعجال للعذاب الذي توعدهم به، بدليل قوله تعالى بعده: ﴿بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ﴾ (الآية ٢٤) فقال لهم لا علم لي بوقت تعذيبكم، بل الله تعالى هو العالم به وحده.

فإن قيل: لم قال تعالى في وصف السريح: ﴿تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا﴾ (الآية ٢٥) وكم من شيء لم تدمره؟

قلنا: معناه تدمر كل شيء مرّت به

لَمْ يَقُولَ تَعَالَى: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا قِيلُوا﴾ (الآية ١٦)، مع أن حُسْنَ ما عملوا يُنْقَبَلُ عنهم أيضاً؟

قلنا: أَحْسَنَ بمعنى حُسْنٍ، وقد سبق نظيره في سورة الروم.

فإن قيل: لم قال تعالى في وصف الفريقين ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِّنَّا عَمَلٌ﴾ (الآية ١٩) مع أن أهل النار لهم دَرَكَات لا دَرَجات؟

قلنا: الدَرَجات الطبقات من المراتب مطلقاً من غير اختصاص. الثاني أن فيه إضماراً تقديره: ولكل فريق درجات أو دركات مما عملوا، إلا أنه حذف اختصاراً لدلالة المذكور عليه.

(\*) انظر هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البايي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.

من أموال قوم عادٍ وأملأهم.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ [الآية ٣١] ولم يقل

يغفر لكم ذنوبكم؟

قلنا: لأن من الذنوب ما لا يغفر بالإيمان كمظالم العباد ونحوها.



مركزية تكملة العلوم

## المعاني المجازية في سورة «الأحقاف» (\*)

وسائر التأويلات في الآية تُخرج الكلام عن حيز الاستعارة. مثل تأويلهم ذلك على معنى خاصة<sup>(٢)</sup> من علم. أي بقية من علم، وما يجري هذا المجرى.

وأشد أبو عبيدة للرأعي<sup>(٣)</sup> في صفة ناقة:

وذاث أئارة أَكَلَتْ عَلَيْهَا  
نباتاً في أَكْمَتِهِ قَفارا  
أي ذات بقية من شحم رعت عليها

في قوله تعالى: «أَتَتْنِي يَكْتَبُ مِن قَبْلِ هَذَا أَوْ أَتَرَوْ مِّنْ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ مَكِيدِينَ»<sup>(١)</sup>. استعارة على أحد التأويلات. وهو أن يكون معنى: «أَوْ أَتَرَوْ مِّنْ عَلَيْهِ» أي شيء يستخرج من العلم بالكشف والبحث، والطلب والفحص، فتشور حقيقته، وتظهر خبيثته، كما تُستثار الأرض بالمحافر، فيخرج نباتها، وتظهر ثنائله<sup>(٤)</sup>. أو كما يُستثار القنيص من مجائمه، ويُستطلع من مكانه.

(٥) انتهى هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) التائل: جمع ثيلة وثالة، وهي التراب المستخرج من الحفر.

(٢) الخاصة: البقية من الشيء.

(٣) هو الرأعي النمبري حصين بن معاوية. وثقب بهذا اللقب لأنه كان يصف رأعي الإبل في شعره، وكان معاصراً للشاعر جرير في العصر الأموي، ودخل معه في مهاجاة لأنه اتهمه بالميل إلى الفرزدق. والبيت في «مقاييس اللغة» لأحمد بن فارس ج - ١ ص ٥٦ بتحقيق الأستاذ عبد السلام محمد هارون. وقد ورد في المقاييس هكذا:

وذاث أئارة أَكَلَتْ عَلَيْهَا نباتاً في أَكْمَتِهِ ثَواما

المصنف<sup>(١)</sup>؛ يقال سَمِنتُ الناقةً على  
أثارة، أي على سِمَنِ متقدِّم قد كان قبل  
ذلك.

هذا النبات المذكور. وقوله قفاراً أي  
خالياً من الناس، ليس به راعية غيرها،  
فهو أحنأ لها، وأزفق بها.

وقال صاحب «الغريب



(١) هو أبو عبد القاسم بن سلام، اشتغل بالحديث والفقه واللغة والأدب، وهو صاحب كتاب «غريب الحديث» وكتاب «غريب المصنف» المنسار إليه هنا بالتحريف. وقد اشتغل في تأليفه أربعين عاماً وتولي سنة ٢٢٣هـ. وأخباره في «وقيات الأعيان» و«الفهرست» و«طبقات الأدباء» و«تاريخ أديب اللغة العربية»؛ وهناك «الغريب المصنف» أيضاً لأبي عمرو إسحاق بن مرار الشيباني، كما في «كشف الظنون» والمقصود هنا كتاب أبي عبيد، كما في «المجازات النبوية» للمؤلف.

# سورة مَحَمَّد (ص)

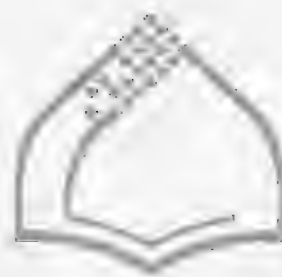


مرکز تحقیق و پژوهش اسلامی



۴۷





مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

## أهداف سورة «محمد» (ص) (\*)

القسم الثاني: يفضح المنافقين ويكشف نفاقهم، ويشمل الآيات [١٦ - ٣٠]

القسم الثالث: يدعو المسلمين الى مواصلة الجهاد بالنفس والمال، ويشمل الآيات [٣١ - ٣٨].

### ١ - التحريض على قتال المشركين

تبدأ السورة بالهجوم على المشركين، وتبين هلاكهم وضياعهم وضلالهم. لقد سلب الله عنهم الهدى والتوفيق، فاتبعوا الباطل وانحرفوا الى الضلال. أما المؤمنون، فقد آمنوا بالله ورسوله، فكفر الله ذنوبهم ورزقهم صلاح البال وهدوء النفس ونعمة الرضا واليقين.

هي سورة مدنية، نزلت بعد سورة «الحديد» ولها اسمان: سورة «محمد» (ص)، وسورة «القتال».

والقتال عنصر بارز في السورة، بل هو موضوعها الرئيس، فقد نزلت بعد غزوة بدر وقبل غزوة الأحزاب، أي في الفترة الأولى من حياة المسلمين بالمدينة، حيث كان المؤمنون يتعرضون لعتك المشركين، وكيد المنافقين، ودسائس اليهود.

يمكن أن نقسم سورة «محمد» (ص) الى ثلاثة أقسام:

القسم الأول: يحرض على قتال المشركين ويحث عليه، ويشمل الآيات [١ - ١٥].

(\*) انقضي هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

وشتان ما بين مؤمن راسخ الإيمان، صادق اليقين، معتمد على رب كريم حلیم؛ وبين كافر ضال يبيع الحق، ويشترى الباطل، ويُفَرِّط في الإيمان والهدى، ويتبع الشرك والضلال.

ثم تحثُ السورة المسلمين على قتال المشركين، وقطع شوكتهم وهزم جبروتهم، وإزالة قوتهم من طريق المسلمين: ﴿إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾ وهذا الضرب بعد عرض الإسلام عليهم وإيائهم له، ﴿حَتَّى إِذَا أَنتَحَسَرْتُمْ فَنِغَلَّ الْأَوْتَاقُ﴾. والإثخان شدة التقميل حتى تتحطم قوة العدو وتهاوى، فلا تعود به قدرة على هجوم أو دفاع؛ وعندئذ يؤسر من استأسر ويُسَلَّدُ وثاقه، ﴿فَإِذَا مَتَّأْتَهُمْ مُنَاوِيًا﴾، أي إما أن يطلق سراحهم بعد ذلك بلا مقابل، وإما أن يطلق سراحهم مقابل فدية من مال أو عمل، أو في نظير إطلاق سراح المسلمين المأسورين، ﴿حَتَّى تَصَاحَ لَكُمُ أَنْزَارُهُمْ﴾ حتى تنتهي الحرب بين الإسلام وأعدائه المناوئين له.

ولو شاء الله لانتقم من المشركين وأهلكهم كما أهلك من سبقهم بالطوفان والصيحة، الريح العقيم،

ولكن الله أراد أن يختبر قوة المؤمنين وأن يجعلهم سبيلاً لإعزاز الدين وإهلاك الكافرين. والذين قُتِلُوا في سبيل الله فلن يضيع أعمالهم فهم شهداء، عند الله يتمتعون بجنات خالدة ونعيم مقيم، وأرواحهم في حواصل طير خضر، تسبح حول الجنة، وتأكل من ثمارها، وتقيم في ألوان النعيم. وقد وعد الله الشهداء بحسن المثوبة والكرامة والهداية وصلاح البال ودخول الجنة، لأنهم نصروا دين الله فسينصرهم الله ويثبت أقدامهم، كما تَوَعَّد الكافرين بالتعاسة والضلال والهلاك جزاء كفرهم وعنادهم.

وتسوق السورة ألواناً من التهديد للمشركين، فتأمرهم أن يسيروا في الأرض فينظروا ماذا أصاب المكذبين من الهلاك والدمار. ثم تمضي السورة في ألوان من الحديث حول الكفر والإيمان؛ فتصف المؤمنين بأنهم في ولاية الله ورعايته، والكفار بأنهم محرومون من هذه الولاية.

وتُفَرِّقُ السورة بين متاع المؤمنين بالطيبات، وتمتع الكافرين بلذائذ الأرض، كالحيوانات: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَحَلَّتْ عَلَيْهِمْ جَنَّتُ الْجَنَّةِ مِنَ

فَحِينَ الْآخِرَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِتَعْمَعُونَ وَتَأْكُلُونَ  
كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ ﴿١٧﴾ .

ان الفارق الرئيس بين الانسان والحيوان: أن للانسان إرادة وهدفاً، وتصوراً خاصاً للحياة يقوم على أصولها الصحيحة المتلقاة من الله خالق الحياة. فاذا فقد الإنسان هذا التصور، فَقَدْ أَهَمَّ الخصائص المميّزة لجنسه، وأهم المزايا التي من أجلها كَرَّمَهُ اللهُ جلَّ جلاله .

ثم تمضي السورة في سلسلة من الموازنات بين المؤمن المتيقّن، والكافر الذي اتبع هواه وشيطانه، وزُيِّنَ له سوء العمل: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَتِيمَ فِئَةٍ رَّيْبٍ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوهُ أَهْوَاءَهُمْ﴾ ﴿١٨﴾ .

كما تصف الآيات متاع المؤمنين في الجنة بشئى الأشربة الشهية، من ماءٍ غير آسن، ولبن لم يتغير طعمه، وخمر لذة للشاربين، وعسل مصفى، في وفر وفيض، في صورة أنهار جارية. ذلك مع شتى الثمرات ومع المغفرة والرضوان؛ ثم سؤال: هل هؤلاء المتمتعون بالجنة والرضوان ﴿كَمَنْ هُوَ خَلِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعَاهُمْ﴾ ﴿١٩﴾ ؟

## ٢ - خصال المنافقين

تشمل الآيات [١٦ - ٣٠] المقطع الثاني من هذه السورة، وفيها حديث عن المنافقين وصفاتهم، وحركة النفاق حركة مدنية لم يكن لها وجود في مكة نظراً لضعف المسلمين فيها وتفوق أعدائهم. فلما هاجر المسلمون الى المدينة وبدأ شأن الإسلام في الظهور والاستعلاء، بدأت حركة النفاق في الظهور والنمو، وساعدها على الظهور وجود اليهود في المدينة، بما لهم من قوة مادية وفكرية، وبما يضمرونه للذين الجديد من كراهية. وسرعان ما اجتمع اليهود مع المنافقين على هدف واحد، ودبروا أمرهم بليل، فأخذ المنافقون في تحريك المؤامرات ودس الدسائس في كل مناسبة تُعْرِضُ، فإن كان المسلمون في شدةٍ ظهروا بعدائهم وجهروا ببقضائهم؛ وإذا كانوا في رخاء ظلت الدسائس سرية، والمكاييد في الظلام؛ وكانوا، الى منتصف العهد المدني، يُشْكَلُونَ خطراً حقيقياً على الإسلام والمسلمين. وقد تواتر ذكر المنافقين ووصف دسائسهم، والتشديد بمؤامراتهم وأخلاقهم في السور المدنية؛ كما تكرر ذكر اتصالهم

باليهود، وتلقيهم عنهم، واشتراكهم معهم في بعض المؤامرات المحبوبة.

والحديث عن المنافقين في سورة «محمد» (ص) يحمل فكرة السورة ويصور شدتها في مواجهة المشركين والمنافقين. بل إن المنافقين هم فرع من الكافرين، أظهروا الملاينة وأبطنوا الكفر والخداع؛ أو هم فرغ من اليهود يعمل بأمرهم، وينفذ كيدهم ومكرهم. فمن هؤلاء المنافقين من يستمع إلى النبي (ص) بأذنه ويغيب عنه بوعيه وقلبه. فإذا خرج من مجلس النبي (ص) تظاهر بالحرص على الدين، فسأل الصحابة عما قاله النبي (ص) سؤال سخرية واستهزاء، أو سؤال تظاهر ورياء.

أولئك المنافقون قد طمس الله سبحانه على أفئدتهم فلا تفقه، وقد اتبعوا أهواءهم، فقادهم الهوى إلى الهلاك.

أما المتقون المهتدون، فيزيدهم الله هدى ويمنحهم التقوى والرشاد، ثم يتهدد القرآن المنافقين بالساعة، فإذا جاءت، فلا يملكون الهداية ولا تنفعهم الندامة:

﴿ثُمَّ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً

فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ ﴿١٨﴾﴾.

ثم تصور الآيات جبن المنافقين وعلعهم وتهافتهم إذا ووجهوا بالقرآن يكلفهم القتال، فهم يتظاهرون بالإيمان، فإذا أنزلت سورة مُحْكَمَةٌ لا تشابه فيها، وذكّرت الجهاد، رأيت المنافقين ينظرون إليك يا محمد نظرة من هو في الشزع الأخير؛ تشخص أبصارهم؛ لذلك كانوا جديرين بأن يهتدوهم الله جل جلاله بالويل والهلاك.

وتحثهم الآيات على الطاعة والصدق والنيات: ﴿فَأَذِّنْ لَهُمْ ﴿٢٠﴾ طَاعَةً وَقَوْلًا مَعْرُوفًا فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرَ فَلَوْ كَذَّبُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴿٢١﴾﴾.

وبذلك يفتح القرآن الباب لمن يريد الطهارة الحسية والنفسية من المنافقين ومن المخاطبين جميعهم؛ ثم يحثهم عز وجل على تدبر القرآن وتأمله، لأن ذلك يحزرك المشاعر، ويستجيش القلوب، ويخلص الضمير.

وتمضي الآيات في تصوير حال المنافقين، وبيان سبب توليهم عن الإيمان بعد أن شارفوه، فتبين أنه تأمرهم مع اليهود، ووعدهم لهم

بالطاعة فيما يدبرون.

لقد كره اليهود الاسلام وتآلبوا عليه، فلما هاجر النبي (ص) الى المدينة شنوا عليه حرب الدس والمكر والكيد، وانضم المنافقون لليهود يقولون لهم سرأ، كما ورد في التنزيل: ﴿سُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ﴾.

ثم يتهذد القرآن المنافقين، بملائكة العذاب لأنهم تركوا طريق الإسلام، وانضموا إلى دسائس الحاقدين عليه.

وفي نهاية المقطع يتهذدهم جل جلاله بكشف أمرهم لرسول الله (ص) وللمسلمين الذين يعيشون بينهم متخفين؛ قال تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَصْفَانَهُمْ﴾ وَلَوْ فَتَنَّا لَارْتَضَكُمُ فَلَمَرَقْنَاهُمْ بِإِيمَانِهِمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ.

### ٣ - حديث عن المشركين والمؤمنين

المقطع الأخير من السورة يشمل الآيات [٣٢ - ٣٨]، ويبين في بدايته أن المشركين منعوا الناس من الإيمان بالله تعالى، وأعلنوا الشقاق والعداوة لرسول الله (ص)، وهؤلاء لن يضرُوا

الله بكفرهم، وسيحبط الله أعمالهم.

وتتجه الآيات إلى المؤمنين فتأمرهم بطاعة الله وطاعة الرسول، وتأمرهم بالثبات على الحق حتى يأتي نصر الله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾.

وهذا التوجيه يوحى بأنه كان في الجماعة المسلمة يومئذ من لا يظهر الطاعة الكاملة، أو من تثقل عليه بعض التكاليف، وتثقل عليه بعض التضحيات التي يقتضيها جهاد هذه الطوائف القوية المختلفة التي تقف للإسلام، تناوشه من كل جانب، والتي تربطها بالمسلمين مصالح وشائج قربي، يصعب فصلها والتخلي عنها نهائياً، كما تقتضي العقيدة ذلك.

ولقد كان وقع هذا التوجيه عنيفاً عميقاً في نفوس المسلمين الصادقين، فارتعشت له قلوبهم، وخافوا أن يقع منهم ما يُبطل أعمالهم ويذهب بحسنتهم.

وتستمر الآيات في خطاب المؤمنين، تدعوهم إلى مواصلة الجهاد بالنفس والمال دونما تراخ أو دعوة إلى مهادنة الكافر المعتدي الظالم، تحت

## مقصود السورة اجمالاً

قال الفيروزآبادي: معظم مقصود سورة «محمد» (ص): «الشكاية من الكفار في إعراضهم عن الحق، وذكر آداب الحرب والأسرى وحكمهم، والأمر بالنصرة والإيمان، وإبتلاء الكفار في العذاب، وذكر أنهار الجنة: من ماء ولبن وخمر وعسل؛ وذكر طعام الكفار وشرابهم؛ وظهور علامة القيامة؛ والشكاية من المنافقين؛ وتفصيل ذمومات خصالهم؛ وأمر المؤمنين بالطاعة والإحسان؛ وذم البخلاء في الإنفاق؛ وبيان استغناء الحق تعالى وفقر الخلق، في قوله جلّ وعلا ﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ﴾ الآية [٣٨].

أي مؤثر من ضعف أو مراعاة قرابة أو رعاية مصلحة، ودونما بخل بالمال الذي لا يكلفهم الله أن ينفقوا منه إلا في حدود استطاعة، مراعيًا الشخ الفطري في النفوس. وإذا لم ينهضوا بتكاليف هذه الدعوة، فإن الله يحرمهم كرامة حملها والانتداب لها، ويستبدل بهم قوماً غيرهم ينهضون بتكاليفها، ويعرفون قدرها، وهو تهديد عنيف مخيف يتناسب جوّ السورة، كما يشي بأنه كان علاجاً لحالات نفسية قائمة في صفوف المسلمين إذ ذاك، من غير المنافقين؛ وذلك الى جانب حالات التفاني والتجرد والشجاعة والفداء التي اشتهرت بها الروايات، فقد كان في الجماعة المسلمة هؤلاء وهؤلاء. وكان القرآن يعالج ويربي لينهض بالمتخلفين الى المستوى العالي الكريم.



## ترابط الآيات في سورة «محمد» (ص) (\*)

### الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة تحريض المؤمنين على قتال الكافرين ووعدهم بالنصر عليهم، وهذا القتال هو عذاب الدنيا الذي أُوعد الكفار به في السور السابقة؛ ولهذا جاء ترتيبها في الذكر بعدها، لتدل على صدق ما أُوعدهم الله به.

### التحريض على القتال الآيات [ ١ - ٣٨ ]

قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْيُنُهُمْ﴾ ﴿١﴾ فمهد عز وجل للتحريض على القتال ببيان وجه استحقاق الكفار له، وذكر أنهم كفروا

### تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة «محمد» (ص) بعد سورة «الحديد»، ونزلت سورة «الحديد» بعد سورة «الزلزلة»، ونزلت سورة «الزلزلة» بعد سورة «النساء»، وكان نزول سورة «النساء» بين صلح الحديبية وغزوة تبوك، فيكون نزول سورة «محمد» (ص) في هذا التاريخ أيضاً.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم لقوله تعالى في الآية ٢ منها ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ﴾، وتبلغ آياتها ثمانياً وثلاثين آية.

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الفني في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصعيدي، مكتبة الآداب بالجمهورية - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.



وصدّوا عن سبيله فأضلّ أعمالهم، وأن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد (ص) غفر ما كان من شركهم وأصلح بهم، لأن الكفار اتبعوا الباطل والمؤمنين اتبعوا الحق من ربهم؛ ثم أمر جلّ وعلا بقتال الكفار حتى يشحنوهم بالقتل والجراح، فإذا أثخنوهم شدّوا وثاقهم بالأسر، وهم مخيرون بعد هذا في إطلاقهم بفداء أو من غير فداء؛ ثم وعد الذين يقتلون منهم في سبيله حسن الأجر في الآخرة، والذين يبقون منهم بالنصر على أعدائهم؛ وأوعد الكفار بالهزيمة والهلاك وضياع الأعمال، ثم مضى السياق في هذا الترغيب والترهيب إلى أن انتقل منه إلى الحديث عن المنافقين فالحقهم بأولئك الكفار، وذكر أن الله سبحانه طبع على قلوبهم فاتبعوا أهواءهم ولم يجاوزوا إسلامهم حناجرهم، وأن الذين أخلصوا في إيمانهم زادهم الله هدى إلى هدايتهم، وأن هؤلاء المنافقين لا يتوقع منهم الإيمان إلا أن تأتيهم الساعة بغتة، وما هي ذي قد قرئت وجاءت علاماتها، ولكن التوبة عندها لا تنفع صاحبها. ثم ذكر السياق، أن الله عزّ وجلّ أمر النبي (ص) أن يستمر هو والمؤمنون

على الإخلاص في توحيدهم، لأنه يعلم متقلبهم ومثواهم، حتى لا يكونوا كهؤلاء المنافقين في مخالفة باطنهم لظاهرهم.

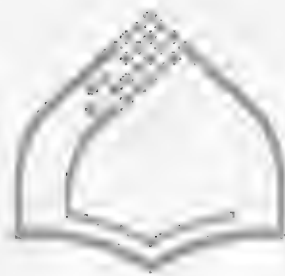
ثم أخذ السياق في ذم هؤلاء المنافقين على تقاعسهم عن القتال في سبيل الله جبناً وخوفاً، وذكر أنهم إن تولّوا عن القتال في سبيله سبحانه فإنهم يعودون إلى ما كانوا عليه من الفساد في الأرض، فيغير بعضهم على بعض، ويقابل ذوو الأرحام بعضهم بعضاً، كما كان بين الأوس والخزرج؛ ثم ذكر تعالى أنه أصمهم وأعماهم فلا يتدبرون ذلك، بل يتبعون ما يسوّه الشيطان لهم، وما وعدوا به أهل مكة من الكفّ عن قتالهم؛ ثم توعدهم جلّ جلاله، بقوله ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَمَتُنَّكُمْ فَلَمَّتْكُمْ فَيَسَمُّنَّكُمْ وَلَيُغَارِبُنَّكُمْ فِي لَحَنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَلَكُمْ﴾ [الآية ٣٠].

ثم ختمت السورة بمثل ما بدئت به من التحريض على القتال، فذكر تعالى أنه سيبلوهم به ليعلم المجاهدين والصابرين منهم، ووعدهم بأنه لن يمكن أعداءهم من أن يضربوهم؛ ثم نهاهم أن يهتؤا في القتال ويدعوا إلى السلم وهم الأغفلون، وقد وعدهم

بالتصبر وحسن الأجر؛ وهوّن عليهم  
أمر الدنيا التي يعوق حبها عن القتال  
والإنفاق في سبيله سبحانه، إلى أن  
قال: ﴿هَئِئَنَّا هَكَذَا هُدَّيْنَا لَنُدْعُوكَ لِتُنْفِقُوا فِي

سَبِيلِ اللَّهِ فَيُنَافِقُكُم مِّن يَّبَغِلُ وَمَن يَّبَغِلْ  
فَإِنَّمَا يَبْغِلْ عَن نَّفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنُفِّرُ  
الْفُقَرَاءَ وَإِن تَتَوَلَّوْا بَعْدِي فَمَا عَزَّيْكُمْ  
ثُمَّ لَا يَكُونُ لَكُم مِّنْهُ لَبَدٌ ﴿١٨﴾﴾.





مرکز تحقیقات و پژوهش در علوم اسلامی

## أسرار ترتيب سورة «محمّد» (ص) (\*)

لو أسقطت البسملة منه، لكان متصلاً  
اتصالاً واحداً لا تنافراً فيه، كآية  
الواحدة، آخذاً بعضه بعنق بعض<sup>(١)</sup>.

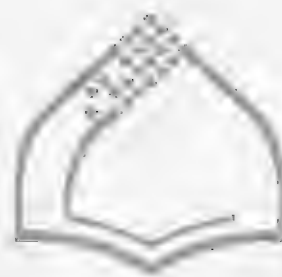
لا يخفى وجه ارتباط أولها بقوله  
تعالى في آخر الأحقاف:

﴿قَدْ يَهْلِكُ بِهَٰذَا الْقَوْمِ الْفَاسِقُونَ﴾<sup>(٢)</sup>  
واتصال هذا القول وتلاحمه، بحيث إنه

مركز تحقيق تفسير سورة محمد

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

(١) أول سورة «محمّد» (ص): ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَفِي ضَلَالٍ عَظِيمَةٍ﴾ وسورة «الفتح» مع هذا متشعبة لموضوع سورة «الأحقاف» قبلها: فـ «الأحقاف» فيها الحديث عن إغراض الكافرين في مختلف العصور، وفيها دعوتهم إلى الإيمان بالشيء أحسن، وقد استنفدت السورة وسائل الإقناع العقلي، وأثبتت عن أهل الكفر وجحودهم، فكانت سورة «الفتح» بما فيها من جهاد، وقواعد الحرب، وتشريعاته متفقة تماماً مع نسخ وسائل الدعوة السلمية، بآية السيف.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

## مكنونات سورة «ممد» (ص) (\*)

فقالوا: يا رسول الله فسئ هؤلاء؟ فضرب بيده على كتف سلمان الفارسي، ثم قال: «هذا وقومُهُ، ولو كان الدين عند الثريا لتناوله الرجال من الفرس»<sup>(١)</sup>.

١ - ﴿يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ [الآية ٣٨].

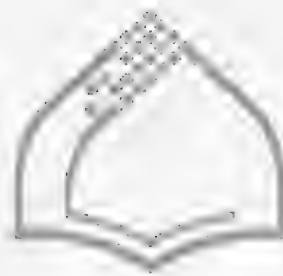
أخرج ابن أبي حاتم عن أبي هريرة أن رسول الله (ص) تلا هذه الآية: ﴿وَلَا يَنْتَوَلَوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾.

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «مفجعات الأقران في منبهات القرآن» للشيوطي، تحقيق إيلاد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) أخرج البخاري في «صحيحه» (١٨٩٧) في التفسير عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «كنا جلوساً عند النبي (ص) فأنزلت عليه سورة الجمعة ﴿وَمَا خَرِئَ يَنْهُمْ لَنَا بِمَعْقُولِهِمْ﴾ [الجمعة/٣] قال: قلت: من هم يا رسول الله؟ فلم يراجعني حتى سألت ثلاثاً - وفيها سلمان الفارسي (رض)، وضع رسول الله (ص) يده على سلمان - ثم قال: لو كان الإيمان عند الثريا لتأله رجال - أو رجل - من هؤلاء».

وفي رواية لحلم: «لو كان الدين عند الثريا لذهب رجال من أبناء فارس حتى يتناولوه».

وقد اطلب أبو نعيم في أول «تاريخ أصبهان» في تخريج طرق هذا الحديث.



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

## لغة التنزيل في سورة «محمد» (ص) (\*)

الأنحاء ليفطن له صاحبك، كالتعريض والتورية، كقول الشاعر:

ولقد لَحَنْتُ لَكُمْ لكيما تفقهوا  
واللَّحْنُ يَمُرُّهُ ذَوُو الْأَسْبَابِ  
٣ - وقال تعالى: ﴿وَلَنْ يَزِيدَكُمْ أَعْمَلَكُمْ﴾ (٢٥).

وهو من وَثَرْتُ الرجل إذا قتلت له قتيلاً من ولي أو أخ أو حميم. وحقيقته: أفردته من قريبه أو ماله، من الوثر وهو الفرد، فشبه إضاعة عمل العامل، وتعطيل ثوابه بوتر الوتر، وهو من فصيح الكلام.

١ - وقال تعالى: ﴿الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ﴾ (٢٥)، ومذ لهم في الآمال والأمانى، يعني أن الشيطان يغويهم.

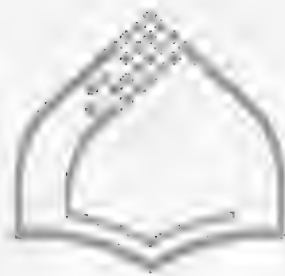
وَقُرِئَ: (وَأَمْلَى لَهُمْ) على البناء للمفعول، أي: أَمِهَلُوا وَمُدَّ فِي عَمْرِهِمْ.

٢ - وقال تعالى: ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾ (٢٥).

وقوله تعالى: ﴿فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾. أي: في نحوه وأسلوبه، وقيل: واللحن أن تُميل الكلام إلى نحو من

(\*) انظري هذا المبحث من كتاب «بديع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.





مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

## المعاني اللغوية في سورة «محمد» (ص) (\*)

موضع؛ ولا تقع الأفعال كلها على كل  
الأسماء، ألا ترى أنهم يقولون «يَدْعُ»  
ولا يقولون «وَدَعُ» ويقولون «يَذَرُ» ولا  
يقولون «وَذَرَ».

وقال تعالى: ﴿وَلَنْ يَزِيَّكَ  
أَعْمَلُكَ﴾ (٢٥) أي: في أعمالكم، كما  
تقول: «دَخَلْتُ البيت» وأنت تريد «في  
البيت».

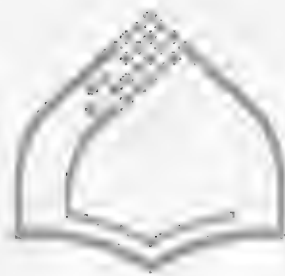
وقال تعالى: ﴿هَآتَاكَ هَؤُلَاءُ﴾ (الآية  
٣٨) بجعل التنبيه في موضعين للتوكيد،  
وكان التنبيه الذي في «هَؤُلَاءِ» تنبيهاً  
لزاماً.

قال تعالى: ﴿فَإِنَّمَا إِذَا جَاءَهُمْ  
ذِكْرُهُمْ﴾ (الآية ١٨) أي: فأتى لهم  
ذكراهم إذا جاءتهم الساعة.

وقال سبحانه: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ  
قُلْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ (الآية ٢٢)  
فإن الأول للمجازاة، وأوقعت  
﴿عَسَيْتُمْ﴾ على ﴿أَنْ تُفْسِدُوا﴾ لأنه  
اسم، ولا يكون أن تعمل فيه (عَسَيْتُمْ)  
ولا «عَسَيْتُ» إلا وفيه «أَنْ» لا تقول  
«عَسَيْتُمْ الْفِعْلُ» كما أن قولك «لو أن  
زيداً جاء كان خيراً له» فقولك<sup>(١)</sup> «أَنْ  
زَيْدٌ جَاءَ» اسم، وأنت لا تقول: «لو  
ذاك» لأنه لا تقع الأسماء كلها في كل

(\*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة  
العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.

(١) عبارة المؤلف غير مشقة. وكان ينبغي لها أن تكون: كما أن قولك «أَنْ زَيْدٌ جَاءَ» في قولك «لو أن زيداً جاء  
كان خيراً له» اسم.



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

## لكل سؤال جواب في سورة «محمد» (ص) (\*)

إن قيل: لِمَ قال الله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ﴾ ولم يسبق ضَرْبُ مثل؟

قلنا: معناه كذلك يبين الله للناس أمثال حسنات المؤمنين وسيئات الكافرين، وقيل أراد به أنه جعل اتباع الباطل مثلاً لعمل الكفار، واتباع الحق مثلاً لعمل المؤمنين، أو أنه جعل الإضلال مثلاً لخبيبة الكفار، وتكفير السيئات مثلاً لفوز المؤمنين.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى في حق الشهداء بعد ما قتلوا في سبيل الله: ﴿سَيَهْدِيهِمْ﴾ [الآية ٥] والهداية إنما تكون قبل الموت لا بعده؟

قلنا: معناه سيهديهم إلى مُحاجة مُنكر وتكبير. وقيل سيهديهم يوم القيامة إلى طريق الجنة.

فإن قيل: ما معنى قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ﴾ [الآية ١٥]. إلى قوله تعالى: ﴿كَمَنْ هُوَ خَلَدٌ فِي النَّارِ﴾ [الآية ١٥]؟

قلنا: قال القراء: معناه أمرٌ كان في هذا النعيم كَمَنْ هو خالد في النار. وقال غيره تقديره: مثل الجنة الموصوفة كمثل جزاء من هو خالد في النار، فحذف منه ذلك إيجازاً واختصاراً.

فإن قيل: لِمَ قال تبارك وتعالى

(\*) انظر هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.

وقال الزُّجَّاج: الخطاب له (ص)،  
والمراد أمته كما ذكرنا في أول سورة  
الأحزاب.

للسبي (ص) ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا  
اللَّهُ﴾ [الآية ١٩] وهو عالم بذلك  
قبل أن يوحى إليه، وبعد الوحي؟  
قلنا: معناه أثبت على ذلك العلم،



## المعاني المجازية في سورة «ممد» (ص) (\*)

يصح وصفهم بحمل الأثقال ووضعها،  
ولبس الأسلحة ونزعها.

٢ - وفي قوله سبحانه: ﴿إِنَّا عَزَمَ  
الْأَمْرَ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ حَيْرًا  
لَّهُمْ﴾ (١) استعارة: لأن العزم لا  
يوصف بحقيقته إلا الإنسان المميز  
الذي يوطن النفس على فعل الأمر قبل  
وقته عقداً بالمشيئة على فعله، فيصح  
أن يستعنى عازماً عليه، وإنما قال  
تعالى: ﴿عَزَمَ الْأَمْرَ﴾ مجازاً أي قويت  
العزائم على فعله، فصار كالعازم في  
نفسه. وقال بعضهم معنى عزم الأمر  
أي جد الأمر، ومنه قول النابغة  
الذبياني:

١ - في قوله سبحانه: ﴿إِنَّا مَّا بَعْدُ  
رَمًا فِدَاةً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ (الآية ٤)  
استعارة. والمراد بالأوزار ههنا  
الأثقال، وهي آلة الحرب وعتادها من  
الدروع والمغائر والزماح والمناصيل وما  
يجري هذا المجرى: لأن جميع ذلك  
ثقل على حامله، وشاق على  
مستعمله. وعلى هذا قول الأعشى:

وأعددت لسلاحرب أوزارها  
رماحاً طرأاً وخيلاً ذكورا  
ومن نسج داود موضونة<sup>(١)</sup>  
تساق مع الحي غيراً قميلاً  
والمراد بذلك في الظاهر الحرب؛  
وفي المعنى أهل الحرب، لأنهم الذين

(\*) انقضي هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في معجزات القرآن» للشيخ الشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني

حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) من وُضُن: الدرع المقاربة للنسج، أو المشوجة بالجواهر.

حَيْثُكَ وَذُنَا لَا يَحُلُّ لَنَا  
لَهُرُ النِّسَاءِ لِأَنَّ الدُّيْنَ قَدْ عَزَمَا  
أَيَّ اسْتَحْكَمَ وَجَدُ وَقَوِيَّ وَاشْتَدَّ.

٣ - وفي قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ  
الْقُرْءَانَ أَنَّهُ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾<sup>(١١)</sup> استعارة. والمراد أن قلوبهم كالأبواب  
المقفلة لا تفتح لوعظ واعظ، ولا يلج  
فيها عدل عاذل. وفي لغة العرب أن  
يقول القائل، إذا وصف نفسه بضيق  
الصدر وتشعب الفكر: قلبي مقفل،  
وصدري ضيق. وإذا وصف غيره بضد  
هذه الصفات، قال: انفتح قلبه وانفسح  
صدره؛ وقد يجوز أن يكون المعنى أن  
أسماعهم لا تعي قولاً ولا تسمع  
عدلاً؛ وإنما شُبِّهَتِ الأسماع بالأقفال  
على القلوب لأنها أبواب عليها، فإذا

عرضت على الأسماع كانت كالأقفال  
الموثقة والأبواب المغلقة.

٤ - وفي قوله تعالى: ﴿وَأَنذَرُ الْآخِلُونَ  
وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَن يَزِيغَنَّ أَعْمَالَكُمْ﴾<sup>(١٢)</sup>،  
استعارة: ومعناها مأخوذ من الوثر،  
وهو ما ينقصه الإنسان من مال أو دم  
وما أشبههما ظُلماً، فيكسبه ذلك عداوة  
لفاعله وإرصاداً بالمكروه لمستعمليه،  
فكأنه تعالى قال: «ولن ينقصكم ثواب  
أعمالكم، أو لن يظلمكم في الجزاء  
على أعمالكم؛ فيكون بمنزلة من  
أودعكم بزة وأطلبكم طائلة». وقال  
الأخفش عن قوله تعالى ﴿وَلَن يَزِيغَنَّ  
أَعْمَالَكُمْ﴾<sup>(١٣)</sup>: أي في أعمالكم، كما  
نقول دخلت البيت، والمراد دخلت في  
البيت.

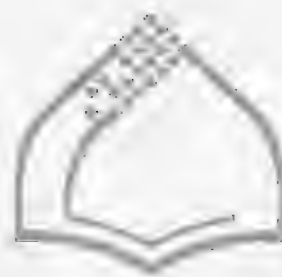
# سورة الفتح



مركز تحقيق التراث







مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

## أهداف سورة «الفتح» (\*)

المسلمين قد اشتد، وقوتهم قد زادت،  
وظهر أثر ذلك في بيعة الرضوان التي  
تمت تحت الشجرة على التضحية  
والفداء.

### صلح الحديبية

رأى رسول الله (ص) في منامه ذات  
ليلة أنه دخل المسجد الحرام في  
أصحابه، آمنين مُخَلِّقِينَ رؤوسهم  
ومقصرين لا يخافون عذراً، فاستبشروا  
بذلك وأخبر أصحابه، فاستبشروا  
وفرحوا واستعدوا لزيارة البيت الحرام  
مُعْتَمِرِينَ. «وفي ذي القعدة من السنة  
السادسة للهجرة، خرج النبي (ص)  
مُعْتَمِراً لا يريد حرباً، واستنفر العرب  
وَمَنْ حوله من أهل البوادي ليخرجوا

سورة «الفتح» سورة مدنية، نزلت  
في الطريق بين مكة والمدينة عند  
الانصراف من الحُدَيْبِيَّة، وآياتها ٢٩  
آية، نزلت بعد سورة الجمعة.

ونلمح، في بداية السورة، فضل الله  
تعالى على النبي (ص) وصحبه، وأثار  
نعماته، جلّ وعلا، على المسلمين.

وقد سبقتها، في ترتيب المصحف،  
سورة «محمد» التي وُصِفَتْ ظلم  
المشركين والمنافقين، وحرّضت  
المسلمين على الجهاد، وحذرتهم من  
الخنوع والبعد عن طاعة الله.

وقد نزلت سورة «محمد» في الفترة  
الأولى من حياة المسلمين بالمدينة. أما  
سورة «الفتح»، فقد نزلت في العام  
السادس من الهجرة، وكان عود

(\*) انقضى هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب،  
القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

معه، وهو يخشى من قريش أن يَغْرِضُوا له بحرب، أو يَصُدُّوه عن البيت. وتَخَلَّفَ كثير من الأعراب عن مرافقته ظناً أن الحرب لا بد واقعة بينه وبين قريش، فخرج رسول الله بمن معه من المهاجرين والأنصار، ومن لحق بهم من العرب، وساق معه الهدي سبعين بَدَنَةً وأحرم بالعمرة ليأمن الناس من حربه، وليعلموا أنه إنما خرج زائراً للبيت ومُعظماً له.

واستخلف رسول الله على المدينة عبدالله بن أم مكتوم، وأخذ معه من نسائه أم سلمة، وسار معه ألف وخمسمئة من المسلمين معتمريين، وسيوفهم مُعَمَّدة في قُرْبِهَا، فلَمَّا أصبحوا على مسيرة مرحلتين من مكة لقي النبي (ص) بشر بن سفيان فأنبأه نبأ قريش قائلاً:

«يا رسول الله، هذه قريش علمت بمسيرك فخرجوا عازمين على طول الإقامة وقد نزلوا بذئ طوى يحلفون بالله لا تدخلها عليهم أبداً».

فقال رسول الله (ص): «يا ويح قريش، قد أكلتهم الحرب، ماذا عليهم لو خَلُّوا بيني وبين سائر الناس، فإن أصابوني كان الذي أرادوا، وإن

أظهرني الله دخلوا في الإسلام واقرين؟ والله لا أزال أجاهدكم على الذي بعثني الله به، حتى يُظْهِرَهُ الله أو تُنفِردَ مني هذه السائفة».

وكان النبي (ص) حريصاً على أن يتجنب الحرب مع قريش لأنه خرج متسكاً معظماً للبيت لا للحرب.

وأرسلت قريش مندوبين عنها فأعلمهم النبي أنه لم يأت محارباً، وإنما جاء معتمراً معظماً للبيت.

وأرسل النبي (ص) عثمان بن عفان إلى أهل مكة ليخبرهم بمقصد المسلمين فقال لهم: «إنا لم نأت لقتل أحد، وإنا جئنا زوّاراً لهذا البيت، معظمين لحرمة. ولا نريد إلا العمرة، فأبى قريش أن يدخل النبي وصحبه مكة، وأذنت قريش لعثمان أن يطوف بالبيت فقال: «لا أطوف ورسول الله ممنوع»، فاحتبست قريش عثمان، فشاع عند المسلمين أن عثمان قد قُتل، فقال (ص) حينما سمع ذلك: «لا نبرح حتى نناجزهم الحرب».

### بيعة الرضوان

دعا النبي الناس للبيعة على القتال فبايعوه على الموت، تحت شجرة

هناك سميت «شجرة الرضوان». وقد بارك الله هذه البيعة، وأعلن رضاه عن أهلها فقال سبحانه: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُوكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الآية ١٨].

## شروط الصلح

علمت قريش بخبر هذه البيعة، فاشتد خوفها، وقويت رغبتها في الصلح، وأرسلت سهيل بن عمرو ليقاوض المسلمين بشأن الصلح، وتوصل الطرفان إلى معاهدة مشتركة سميت بصلح الحديبية؛ وأهم شروط هذا الصلح ما يأتي:

١ - وضع الحرب بين المسلمين وقريش عشر سنين.

٢ - من جاء إلى محمد من قريش بغير إذن وليه ردّه عليهم، ومن جاء قريشاً من المسلمين لا يلزمون برده.

٣ - من أراد أن يدخل في حلف محمد دخل فيه، ومن أراد أن يدخل في حلف قريش دخل فيه.

٤ - أن يرجع النبي من غير عمرة هذا العام، ثم يأتي في العام المقبل فيدخل مكة بأصحابه، ويقيموا بها ثلاثة أيام، ليس معهم من السلاح إلا السيف

في القرباب.

وقد كان هذا الصلح مثار اعتراض من بعض كبار المسلمين، لأنهم جاءوا للطواف بالبيت فمنعوا من ذلك، وهم في حال قوة واستعداد لمحاربة قريش. كما أنّ شروط الصلح أثارت غضب المسلمين، فقال عمر بن الخطاب: يا رسول الله، أأنت برسول الله؟ فقال بلى، قال عمر: ألسنا على الحق وعدونا على الباطل؟ قال: بلى، قال فعلاً نعطي الذينة في ديننا إذن؟ فقال رسول الله (ص): «أنا عبد الله ورسوله لن أخالف أمره ولن يضيئني».

ولكن أبا بكر كان أكثر الناس وثوقاً بما اختاره النبي، وبأن الحكمة والخبرة في اختياره.

ثم وقع الطرفان على الصلح. وبعد ذلك توافدت قبيلة خزاعة فدخلت في عهد رسول الله؛ وتوافدت قبيلة بكر فدخلت في حلف قريش. وقد كان لهذا الصلح أكبر الأثر في سير الدعوة الإسلامية. فقد اعترفت قريش بالمسلمين، كما سمحت لهم بدخول مكة في العام القادم. ولما دخلوا مكة، شاهدتهم أهلها، وسمعوا لقولهم، ورأوا عبادتهم، فتفتحت قلوبهم

المتصل مباشرة بالله الحي الباقي الذي لا يموت [الآية ١٠].

وبمناسبة البيعة والنكث، التفت السياق الى الأعراب الذين تخلّفوا عن الخروج، ليفضح معاذيرهم، ويكشف ما جال في خاطرهم من سوء الظن بالله، ومن توقع السوء للرسول ومن معه، والتفت السياق، أيضاً، إلى توجيه الله تعالى الرسول (ص) الى ما ينبغي أن يكون موقفه منهم في المستقبل، وذلك بأسلوب يوحي بقوة المسلمين وضعف المخلفين كما يوحي بأن هناك غنائم وفتوحاً قريبة يسيل لها لعاب المخلفين المتباطئين [انظر الآيات ١١ - ١٧].

### الله يبارك بيعة الرضوان

كان الربع الثاني من سورة الفتح تمجيداً لهؤلاء الصفوة من الرجال، وتسجيلاً لرضوان الله عليهم حين بايعوا رسول الله (ص) تحت الشجرة، والله عز وجل حاضر هذه البيعة وشاهدها وموثقها، ويده فوق أيديهم فيها، تلك المجموعة التي حظيت بتلك اللحظة القدسية وذلك التبليغ الالهي: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ

لِلْإِسْلَامِ، وَقَدْ فُتِحَتْ مَكَّةُ بَعْدَ عَمْرَةٍ الْقَضَاءِ بِسَنَةِ وَاحِدَةٍ. إِذْ كَانَ صَلَاحُ الْحَدِيثِ سَنَةَ ٦ هـ وَعَمْرَةُ الْقَضَاءِ سَنَةَ ٧ هـ، وَفُتِحَ مَكَّةُ سَنَةَ ٨ هـ. كَمَا أَنَّ هَذَا الصَّلَاحَ يُسَرُّ لِلْمُسْلِمِينَ نَشْرَ الدَّعْوَةِ، وَشَرْحَ الْفِكْرَةِ، وَدَعْوَةَ النَّاسِ إِلَى الْإِسْلَامِ، وَمَكَاتِبَةَ الرُّسُلِ وَالْمُلُوكِ.

### الأحداث وسورة «الفتح»

نزلت سورة «الفتح» في أعقاب صلح الحديبية، فباركت السورة هذا الصلح وجعلته فتحاً مبيناً؛ وبشرت النبي (ص) بالمغفرة والنصر وإتمام النعمة. وقد فرح النبي الكريم بهذه السورة فرحاً شديداً (انظر الآيات ١ - ٣). واشتملت السورة على بيان فضل الله سبحانه على المسلمين حين أنزل السكينة والأمان والرضا في قلوبهم، كما اعترفت السورة للمؤمنين بزيادة الإيمان ورسوخه، وبشرتهم بالمغفرة والثواب.

وتوعّدت السورة المنافقين والكفار بالعذاب والنكال (انظر الآيات ٤ - ٦). ثم نوهت ببيعة الرضوان واعتبارها بيعة الله، وربط قلوب المؤمنين مباشرة بربهم من هذا الطريق بهذا الرباط

تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿١٨﴾ .

تلك المجموعة التي سمعت رسول الله (ص) يقول لها عند البيعة . «أنتم اليوم خير أهل الأرض» .

تبدأ الآيات [١٨ - ٢٩] بحديث من الله سبحانه وتعالى الى رسول الله (ص) عن هؤلاء الصفوة الذين بايعوا تحت الشجرة، ثم بحديث مع هؤلاء الصفوة يبشرهم بما أعد لهم من مغنم كثيرة وفتوح، وربما أحاطهم به من رعاية وحماية في هذه الرحلة وفيما سيتلوها، ويندد بأعدائهم الذين كفروا تنديداً شديداً، ويكشف لهم عن حكيمته في اختيار الصلح والمهادنة في هذا العام، ويؤكد لهم صدق الرؤيا التي رآها رسول الله (ص) عن دخول المسجد الحرام، وأن المسلمين سيدخلونه آمنين لا يخافون، وأن دينه سيظهر على الدين كله في الأرض بأسرها.

### ظهور الاسلام

لقد صدقت رؤيا رسول الله (ص)، ونحقق وعد الله للمسلمين بدخول المسجد الحرام آمنين، ثم كان الفتح في العام الذي يليه، وظهر دين الله في

مكة، ثم ظهر في الجزيرة كلها بعد ذلك، ثم تحقق وعد الله وبشراه الأخيرة حيث يقول: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿١٨﴾﴾ . فلقد ظهر دين الحق، لا في الجزيرة وحدها، بل ظهر في المعمور من الأرض كلها، قبل مضي نصف قرن من الزمان . ظهر في إمبراطورية كسرى كلها، وفي قسم كبير من إمبراطورية قيصر، وظهر في الهند وفي الصين، ثم في جنوب آسيا في الملايو وغيرها، وفي جزر الهند الشرقية (أندونيسيا) . . . وكان هذا هو معظم المعمور من الأرض في القرن السادس ومنتصف القرن السابع الميلادي .

وما يزال دين الحق ظاهراً على الدين كله، حتى بعد انحساره السياسي عن جزء كبير من الأرض التي فتحها، وبخاصة في أوروبا وجزر البحر الأبيض، وانحسار قوة أهله في الأرض كلها بالقياس الى القوى التي ظهرت في الشرق والغرب في هذا الزمان .

أجل، ما يزال دين الحق ظاهراً على الدين كله من حيث هو دين، فهو الدين القوي بذاته، القوي بطبيعته،

الزاحف بلا سيف ولا مدفع من أهله، لما في طبيعته من استقامة مع الفطرة، ومع نوايس الوجود الاصلية، ولما فيه من تلبية بسيطة عميقة لحاجات العقل والروح، وحاجات العمران والتقدم، وحاجات البيئات المتنوعة من ساكني الاكواخ الى تاطحات السحاب؛ وما من صاحب دين غير الاسلام، ينظر في الاسلام نظرة مجردة من التعصب والهوى من غير أن يقر باستقامة هذا الدين وقوته الكامنة، وقدرته على قيادة البشرية قيادة رشيدة، وتلبية حاجاتها النامية المتطورة في يسر واستقامة.

### وصف الصحابة

في ختام سورة الفتح نجد صورة مشرقة للنبي الكريم وصحبه الأبرار، فهم أقوياء في الحق، أشداء على الكفار، رحماء بينهم؛ وهم في الباطن أقوياء في العقيدة، يملأ صدورهم اليقين؛ فتراهم زكماً سجداً يتغنون فضلاً من الله ورضواناً.

وقد ظهر نور الإيمان عليهم في سَمَتِهِمْ وَبِخَاتَمِهِمْ وَسِمَاتِهِمْ. سيماهم في وجوههم من الوضاءة والإشراق والصفاء والشفافية. هذه الصورة

الوضيئة ثابتة لهم في لوحة القدر، فقد وردت صفتهم في التوراة التي أنزلها الله سبحانه، على موسى (ع).

أما صفتهم في الانجيل فهي صورة زرع نام قوي، يخرج فروعه بجواره، وهذه الفروع تشد أزراً، وتساعد حتى يصبح الزرع ضخماً مستقيماً قوياً سوياً، يبعث في النفوس البهجة والإعجاب.

قال تعالى: ﴿تُحَمَّدُ رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُ فِي الْإِنْجِيلِ كَرَرَجٍ أَخْرَجَ شَرْقَهُ فَأَارَزَهُ فَاثْتَظَلَّ فَاسْتَوَى عَلَى سَوْفِهِ، يُعْجِبُ الزَّرْعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٩﴾﴾.

### مقاصد السورة الاجمالية

قال الفيروزآبادي: معظم مقصود سورة «الفتح» ما يأتي:

«وعد الله الرسول (ص) بالفتح والغفران، وإنزال السكينة على أهل الايمان، وإبعاد المنافقين بعذاب



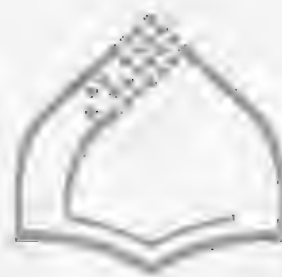
الجحيم؛ ووعد المؤمنين بنعيم  
الجنة، والثناء على سيد المرسلين،  
وذكر العهد وبيعة الرضوان، وذكر ما  
للمنافقين من الخذلان، وبيان عذر  
المعذورين، والمنة على الصحابة  
بالنصر، وصدق رؤيا سيد المرسلين،  
وتمثيل حال النبي والصحابة بالزراع

والزراع في البهجة والنضارة وحسن  
الشان».

روى مسلم عن أنس عن ابن عباس  
رضي الله عنه، قال: «لما نزلت سورة  
«الفتح» قال رسول الله (ص) لقد أنزل  
عليّ سورة هي أحب إليّ من الدنيا وما  
فيها».







مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

## ترابط الآيات في سورة «الفتح» (\*)

### تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة «الفتح» بعد سورة «الجمعة»، وكان نزولها في الطريق عند الانصراف من الحُدَيْبِيَّةِ في السنة السادسة من الهجرة، فتكون من السور التي نزلت فيما بين صلح الحديبية وغزوة تبوك.

وقد سُمِّيت هذه السورة بهذا الاسم لقوله تعالى في أولها: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ وتبلغ آياتها تسعاً وعشرين آية.

### الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة التنويه بشأن صلح الحديبية، لأن قريشاً سعت إليه

بعد بيعة الرضوان، فظهر ضعفها وخضوعها بعد إبانها، وبدأ تخاذلها بعد بيعة المسلمين على الموت، وهذا كان فتحاً مبيناً للمسلمين، وتمهيداً لفتح مكة بعد ذلك في السنة الثامنة من الهجرة؛ وبهذا وفى الله بوعده بنصرهم في السورة السابقة.

### التنويه بصلح الحديبية الآيات [١ - ٢٩]

قال الله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ فجعل صلح الحديبية فتحاً مبيناً للنبي (ص)، وقيل إنه يقصد بذلك فتح مكة، لأن هذا الصلح كان تمهيداً لفتحها؛ ثم ذكر سبحانه أنه هو

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الفنى في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصمدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

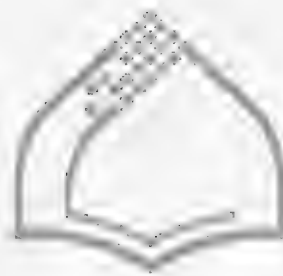
الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين حينما أبت قريش عليهم أن يدخلوا مكة ليؤدوا عمرتهم، فلم يهتؤا أو لم يرتدوا على أعقابهم، بل وقفوا ينتظرون ما يكون بعد تبادل الرسل بينهم وبين قريش، وقد وعدهم على هذا بما وعدهم، وأوعد المنافقين الذين تخلفوا عنهم وظنوا أنهم لن يرجعوا إليهم، ثم مدح الذين بايعوا الرسول (ص) على السموت تحت شجرة الرضوان حينما أشيع أن قريشاً قتلت عثمان بن عفان، وكان النبي (ص) قد أرسله إليها، وذكر أن الذين بايعوه على ذلك إنما بايعوه ويد الله فوق أيديهم، فمن نكث فإنما ينكث على نفسه، ومن أوفى بعهده فسيؤتيه أجراً عظيماً. ثم ذكر أن أولئك المتخلفين من المنافقين سيعتذرون بأنهم اشتغلوا بأموالهم وأهليهم، وذكر أنهم كاذبون في اعتذارهم، وأوعدهم على ذلك بما أوعدهم، ثم ذكر جل وعلا أنهم سيطلبون من النبي (ص) بعد أن رأوا ظهور أمره أن يتطلقوا معه إلى القتال طمعاً في الغنائم، وأمره ألا يُمَكِّنهم من الانطلاق معه، وأن يبين لهم أن القتال طمعاً في الغنائم ليس طريقاً لقبول توبتهم، وإنما طريق ذلك

أنهم سيدعون إلى قتال قوم أولي بأس شديد - ولعلمهم يهود خيبر - فإن يطيعوا أمر الله، سبحانه، في قتالهم يؤتهم أجراً حسناً، وإن يتولوا كما تولوا من قبل يعذبهم عذاباً أليماً، واستثنى منهم صاحب العذر من الأعمى والأعرج والمريض، ثم عاد السياق إلى أولئك الذين بايعوا تحت الشجرة فذكر أن الله جل جلاله رضي عنهم، وأنه سيثيبهم فتحاً قريباً هو فتح خيبر، وهذا إلى مغنم كثيرة يأخذونها بعدها، وقد عجل لهم فتح خيبر بعد أن كف أيدي قريش عنهم بذلك الصلح، وهناك غنيمة أخرى لم يقدرُوا عليها هذه المدة وهي مكة، وقد أحاط بها بفتح ماحولها؛ ثم ذكر أنه لو لم يُعقد هذا الصلح وقتلتهم قريش لانتصروا عليها، كما هي سئته في نصر أوليائه على أعدائه، ولكنه أراد ذلك الصلح وكف الفريقين عن القتال من بعد أن أظهر المؤمنين عليهم، لأن مكة كانت لا يزال بها فريق من المسلمين لم يهاجروا إلى المدينة، فلو دخلها المسلمون عنوة لأصابوهم مع المشركين، ولهذا اقتضت إرادته ذلك، لتكتمل هجرة من بقي بمكة من المسلمين ولو تميزوا فيها من المشركين

لما كفّ المسلمين عنهم، ولعذبهم عذاباً أليماً.

ثم عاد السياق إلى ذكر فضله تعالى عليهم في ذلك الصلح، فأمرهم أن يذكروا إحسانه إليهم إذ ثارت حمية الجاهلية في قلوب قريش وصدّوهم عن غمرتهم، فأنزل سكينته عليهم فلم يغضبوا ولم ينهزموا بل صبروا، وكانوا أحق بهذا من أولئك الذين ثارت فيهم حمية الجاهلية؛ ثم ذكر أنه حقق بذلك الصلح رؤيا النبي (ص) أنهم دخلوا المسجد الحرام مُحَلِّقِينَ رُؤُوسَهُمْ وَمَقْصُرِينَ، لأنهم اتفقوا فيه على أن يرجع المسلمون هذا العام ويعتَمروا في العام المقبل. فعلم،

سبحانه، من ذلك الصلح ما لم يعلموا، وجعل من دونه فتحاً قريباً (فتح خير) وإنما يفعل ذلك لأنه أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِبْغَاتِهِمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَرَّجٍ أَخْرَجَ شَطَنَهُمْ فَكَادَرُوا فَأَسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوْقِهِمْ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لَغِيظِ يَوْمِ الْكُفَّارِ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٣﴾﴾.



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

## أسرار ترتيب سورة «الفتح» (\*)

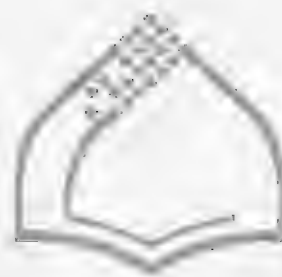
وبالمؤمنين، بعد إيهامه في قوله تعالى  
في الأحقاف: ﴿وَمَا أَدْرِ مَا يُفْعَلُ فِي  
وَلَا يَكْمُرُ﴾<sup>(١)</sup> [الأحقاف/٩] فكانت متصلة  
بسورة الأحقاف من هذه الجملة.

لا يخفى وجه حسن وضعها هنا،  
لأن الفتح بمعنى النصر، مرتب على  
القتال، وقد ورد في الحديث: أنها  
مبينة لما يفعل بالرسول (ص)

مركز تحقيق تفسير سورة

(\*) انتقى هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد الغادر أحمد عطا، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

(١) هو قول ابن عباس رواه عنه علي بن طلحة. ولذا قال عكرمة والحسن وقتادة: إن آية «الأحقاف» منسوخة بآية «الفتح»: ﴿يُنْفِرُكَ اللَّهُ مَا نَتَخَمُّ مِنْ ذُنُوبِكَ﴾ [الآية ٢]. قالوا: ولما نزلت قال رجل من المسلمين: فما هو فاعل بنا؟ فنزل: ﴿يَفْعَلُ الشَّيْءَ وَالْقَوْلَ جَنَّتَا﴾ [الآية ٥] انظر تفسير ابن كثير: ٢٦٠/٧.



مرکز تحقیقات کتاب و مکتوب

## مكنونات صورة «الفتح» (\*)

- ١ - ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ [الآية ١١]
- قال مُجاهد: هم: جُهينة ومزينة.
- أخرجه ابنُ أبي حاتم<sup>(١)</sup>.
- وأخرج عن مقاتل: أنهم خمس قبائل.
- ٢ - ﴿سَتَدْعُونَ إِلَكُمْ قَوْمٌ أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ [الآية ١٦].
- قال ابنُ عباس: هم فارس.
- وقال سعيد بن جبیر: أهل هوازن<sup>(٢)</sup>
- وقال الضحاك: ثقیف.
- وقال جوبیر: مسیلمة وأصحابه.
- أخرجها كلها ابنُ أبي حاتم<sup>(٣)</sup>.
- ٣ - ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الآية ١٨].
- أخرج ابن أبي حاتم عن السدي: أنه سُئِلَ كَمْ كان أهل الشجرة عند بيعة الرضوان؟ قال: كانوا ألفاً وخمسمئة

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «مفاتيح الأثران في منبهات القرآن» للسيوطي، تحقيق إيداد خالدة الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) والطبري ٤٩/٢٦.

(٢) وأخرجه الطبري أيضاً في «تفسيره» ٥٢/٢٦.

(٣) قال أبو جعفر بن جرير الطبري في «تفسيره» ٥٢/٢٦: «وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله تعالى أخبر عن هؤلاء المخلفين من الأعراب أنهم سيدعون إلى قتال قوم أولي بأس في القتال وتجدد في الحروب، ولم يوضح لنا الدليل من خبر لا عقل على أن السعديين بذلك هوازن لا بنو حنيقة ولا فارس ولا الروم ولا أعينهم، وجائز أن يكون غني بذلك بعض هذه الأجناس، وجائز أن يكون غني بهم غيرهم، ولا قول فيه أصح من أن يقال كما قال الله جل ثناؤه إنهم سيدعون إلى قوم أولي بأس شديد».



وخمساً وعشرين .

وأخرج البخاري عن أبي الزبير قال :  
قلت لجابر : كم كنتم يومئذ ؟ قال : كنا  
زهاء ألف وخمسمئة .

وأخرج مسلم<sup>(١)</sup> عن معقل بن يسار :  
أنهم كانوا ألفاً وأربعمئة .

وأخرج الشيخان<sup>(٢)</sup> عن ابن أبي  
أوفى قال : كنا يوم الشجرة ألفاً  
وثلاثمئة .

وأخرج ابن أبي حاتم من حديث  
سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَع : أن الشجرة  
مَمْرَةٌ<sup>(٣)</sup> .

٤ - ﴿وَأَنْتَبَهُمْ فَتَحَا قَرِيبًا﴾ .

قال ابن أبي ليلى : فَتَحُ خَيْرٌ<sup>(٤)</sup>

وقال السُّدِّي : مكة .

أخرجهما ابن أبي حاتم .

٥ - ﴿وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾ [الآية  
[٢١] .

قال ابن أبي ليلى : فارس ، والروم .

أخرجه ابن أبي حاتم<sup>(٥)</sup> .

٦ - ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾  
[الآية [٢٤] .

نزلت في ثمانين من أهل مكة ،

هَبَطُوا عَلَى النَّبِيِّ (ص) مِنَ التَّشْعِيمِ<sup>(٦)</sup>

ليقتلوه . أخرجه الترمذي<sup>(٧)</sup> من حديث

أنس .

(١) انظر «صحيح مسلم» كتاب الإمارة ، باب استحباب مبايعة الإمام رقم (١٨٥٨) .

(٢) البخاري (٤١٥٥) في المغازي ، باب : غزوة الحديبية ، ومسلم (١٨٥٧) في الإمارة باب : استحباب مبايعة الإمام .

وقد جمع الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» ٤١٠/٧ بين الروايات بأن مع الزائد زيادة لم يطلع عليها غيره ،  
والزيادة من الثقة مقبولة ، أو أن الزيادة قد تكون من الأتباع الذين لحقوا بعد ، كالخدم والنساء والصبيان الذين لم  
يلفوا العلم .

(٣) سَمْرَةٌ : نوع من الطَّلح ، صغار الورق ، قصار الشوك .

(٤) وأخرجه الطبري ٥٥/٢٦ .

(٥) والطبري ٥٧/٢٦ .

(٦) التَّشْعِيمُ : موضع بمكة في الجبل ، وهو بين مكة ومرفأ ، على فرسخين من مكة .

(٧) برقم (٣٢٦٠) في التفسير ، وأخرجه أيضاً : مسلم في «صحيحه» في الجهاد والشير (١٢٢) .

## لغة التنزيل في سورة «الفتح» (\*)

٣ - وقال تعالى: ﴿أَنْ تَطُوهُمْ فَصِيبَكُمْ مِنْهُمْ فَعَرَّ عَنْكُمْ وَعَمِّرَ﴾ [الآية ٢٥].

أي: يصيبكم ما تكرمون، ويشتق عليكم.

والمعرة بهذا المعنى أي: المصيبة، وما يعثر بكم من نازلة أو داهية شيء غير «المعرة» في العربية المعاصرة التي تعني السوء والقبح.

٤ - وقال تعالى: ﴿لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [٢٥].

والمراد بقوله تعالى: ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا﴾، لو تفرقوا وتميز بعضهم من بعض: من زاله يزيله.

وقرئ: (لو تزايدوا).

قال تعالى: ﴿لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ﴾ [الآية ٩]

أي: تقووه بالنصرة.

أقول: وهذا ما لا نعرفه في العربية المعاصرة.

وفي عامية العراقيين التعزير ضرب من التأييد.

٢ - وقال تعالى: ﴿هُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ حِمْلُكُمْ﴾ [الآية ٢٥].

وقوله سبحانه: ﴿وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ حِمْلُكُمْ﴾ أي: محبوساً عن أن يباع.

أقول: وهذا معنى لا نعرفه وهو من كليم القرآن، وكله فرائد.

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «بديع لغة التنزيل» للإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

فِراخه . ويقال أشطأ الزرع إذا فُرُخ .  
 وقوله عز وجل: ﴿فَازَرَهُ﴾ من  
 المؤازرة وهي المعاونة .

٥ - وقال تعالى: ﴿كَرَّجَ أَخْرَجَ  
 شَطَطَهُ فَازَرَهُ﴾ [الآية ٢٩] .  
 وقوله سبحانه: ﴿شَطَطَهُ﴾ أي:

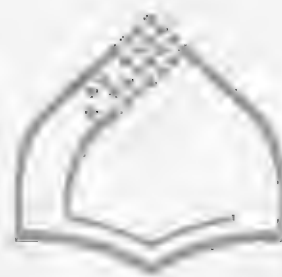


## المعاني اللغوية في سورة «الفتح» (\*)

- قال تعالى: ﴿وَالْمَدَىٰ مَقْكُوفًا﴾ [الآية ٢٥]  
على وضدوا ﴿وَالْمَدَىٰ مَقْكُوفًا﴾  
كراهية ﴿أَن يَبْلُغَ عِجْلَهُ﴾ .  
وقال تعالى: ﴿أَخْرَجَ شَطَنَهُ فَآزَرَهُ﴾ [الآية ٢٩] يريد «أفعله» من «الإزالة» .  
وقال تعالى: ﴿أَن تَقْطُوهُمْ﴾ [الآية ٢٥]  
على البدل «لولا رجال أن تظاؤهم» .



(\*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد و اطلاع‌رسانی

## لكل سؤال جواب في سورة «الفتح» (\*)

نزولها، فكيف يغفر الذنب المعدوم، وإن كان المراد به ذنباً وجد قبل نزولها فهو متقدم قَلِمَ سماه متأخراً؟

قلنا: المراد بما تقدم قصة مارية، وبما تأخر قصة امرأة زيد. وقيل المراد بما تقدم ما وجد منه، وبما تأخر ما لم يوجد منه على معنى أنه موعود بمغفرته على تقدير وجوده، أو على طريق المبالغة كقولهم: فلان يضرب من يلقاه ومن لا يلقاه؛ بمعنى يضرب كل أحد، فكذا هنا معناه ليغفر لك الله كل ذنب: فالحاصل أن الذنب المتأخر متقدم على نزول الآية، وإن كان متأخراً بالنسبة إلى شيء آخر قبله، أو متأخراً عن نزولها وهو موعود بمغفرته، أو على طريق المبالغة كما بينا.

إن قيل: لِمَ جعل فتح مكة علة للمغفرة، فقال تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ ﴿لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾؟

قلنا: لم يجعله علة للمغفرة بل لاجتماع ما وعده من الأمور الأربعة، وهي المغفرة وإتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز. وقيل الفتح لم يكن إتمام النعمة والنصر العزيز حاصلًا، وإن كان الباقي حاصلًا. ويجوز أن يكون فتح مكة سبباً للمغفرة من حيث هو جهاد للعدو.

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الآية ٢] إن كان المراد بما تأخر ذنباً يتأخر وجوده عن الخطاب بهذه الآية فهو معدوم عند

(\*) انظر هذا المبحث من كتاب «أمتة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.

فإن قيل: ما معنى قوله تعالى: ﴿وَهَدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ وهو مَهْدِيٌّ إِلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ، ومَهْدِيَّةٌ بِهِ أَمْتُهُ أَيْضًا.

قلنا: معناه ويزيدك هَدًى؛ وقيل ويشبك على الهدى، وقيل معناه ويهديك صراطاً مستقيماً في كل أمر تحاوله.

فإن قيل: كيف يقال إن الإيمان لا يقبل الزيادة والنقصان، وقد قال الله تعالى: ﴿لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾ [الآية ١٨]

قلنا: الإيمان الذي يقال إنه لا يقبل الزيادة والنقصان هو الإقرار بوجود الله تعالى، كما أن إلهيته سبحانه، لا تقبل الزيادة والنقصان؛ فأما الإيمان بمعنى الأمن أو اليقين أو التصديق فإنه يقبلهما؛ وهو في الآية بمعنى التصديق، لأنهم بسبب السكينة التي هي الطمأنينة وبرد اليقين كلما نزلت فريضة وشريعة صدقوا بها فازدادوا تصديقاً مع تصديقهم.

فإن قيل: ما الحكمة في قوله تعالى: ﴿وَأَهْلُهَا﴾ [الآية ٢٦] بعد قوله جُلُّ وَعَلَا ﴿وَكَاْنُوا لِحَقِّهَا﴾ [الآية ٢٦]؟

قلنا الضمير في «بها» لكلمة التوحيد، وفي «أهلها» للتقوى فلا تكرار.

فإن قيل: ما وجه تعليق الدخول بمشيئة الله تعالى في أخباره سبحانه وتعالى، حتى قال: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [الآية ٢٧].

قلنا: فيه وجوه: أحدها أن «إن» بمعنى إذ، كما في قوله تعالى: ﴿وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ [البقرة]. الثاني: أنه استثناء من الله تعالى فيما يعلم تعليماً لعباده أن يستثنوا فيما لا يعلمون. الثالث: أنه على سبيل الحكاية لرؤيا النبي (ص) فإنه رأى أن قَاتِلًا يَقُولُ لَهُ ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مَأْمِنِينَ﴾ [الآية ٢٧]. الرابع: أن الاستثناء متعلق بقوله تعالى ﴿مَأْمِنِينَ﴾ [الآية ٢٧]. فأما الدخول فليس فيه تعليق.

فإن قيل: ما الحكمة في قوله تعالى: ﴿لَا تَخَافُون﴾ [الآية ٢٧] بعد قوله سبحانه: ﴿مَأْمِنِينَ﴾ [الآية ٢٧]؟

قلنا: معناه آمنين في حال الدخول، لا تخافون عدوكم أن يخرجكم منه في المستقبل.

فإن قيل : قوله تعالى : ﴿لِيُغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارُ﴾ [الآية ٢٩] تعليل لأي شيء؟

قلنا : لما دل عليه تشبيههم بالزراع من نمائهم وقوتهم ، كأنه قال : إنما كثرتهم وقوتهم ليغيب بهم الكفار .

فإن قيل : لم قال تعالى : ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ ، وكل أصحاب

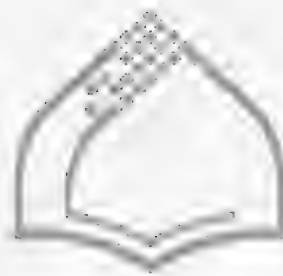
النبي (ص) موصوفون بالإيمان والعمل الصالح وبغيرهما من الصفات الحميدة التي ذكرها الله تعالى في هذه الآية ، فما معنى التبعض هنا؟

قلنا : «ميز» هنا لبيان الجنس لا للتبعض ، كما في قوله تعالى : ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ [الحج/٣٠] .



مركز تحقيق وتفسير النصوص الإسلامية





مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

## المعاني المجازية في سورة «الفتح» (\*)

ومن هناك قالوا صفقة رابحة وصفقة خامسة، فقيل: ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ ذهاباً إلى هذا المعنى، كأنه سبحانه قال: فالذي أعطاكم الله، في هذه المبايعة، أعلى مما أعطيتكم وأجل وأربح وأفضل.

٢- وفي قوله تعالى: ﴿كَرَّجَ أَخْرَجَ مَطَرَهُمْ فَكَازَدُوا فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوْقِهِ﴾ [الآية ٢٩] استعارة لأنه شبه أصحاب النبي (ص) في تضافرهم وتأزرهم واشتدادهم وأضدادهم<sup>(١)</sup> بالزرع الملتف المتكاثف الذي يقوى بعضه ببعض ويستند بعضه إلى بعض. ومَطَرًا الزَّرْعُ خرجت أفرخه التي تنبت إلى أصوله. ويقال شَطَأَ ممدود،

١- في قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَلْذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَكَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الآية ١٠]. استعارة، واليد ههنا تعرف على وجوه: أحدها أن يكون المعنى عقد البيعة فوق عقدهم. وقيل المراد قوة الله تعالى في نصرة نبيه (ص) فوق قوة نصرتهم. وقيل اليد ههنا بمعنى السلطان والقدرة كما يقول القائل فلان تحت يد فلان أي تحت سلطانه وأمره. فيكون المعنى أن سلطان الله تعالى في هذا الأمر فوق سلطانهم، وأمره فوق أمرهم. وقيل في ذلك وجه آخر، وهو أن العادة جارية في المبايعات والمعاهدات أن تقع الصفقة بالأيدي من البائع والمشتري.

(\*) انتقي هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) كذا في النسخة، ونظن أن الأصل واحتشادهم.

ويقال: قد أَشْطَأَ الزَّرْعُ فهو مُشْطِئٌ إذا  
أَفْرَخَ. ومعنى أَزْرَهُ أَي صار فَرَاخَ الزَّرْعِ  
له أَزْرًا وَقُوَّةٌ وَدِعَامًا وَمُسْكَةً. وقيل:  
مَشْطَأُهُ سُبُلُهُ فيكون المراد هو أَزْرَهُ حَبِ  
السُّبُلِ بعضه لبعض، حتى تشتد كل  
حبة بأختها. والتأويلان متقاربان وقوله

تمالئ: ﴿فَأَسْتَفْلَظُ فَأَمْتَوِي عَلَى  
سُوقِي﴾، أي قوي وغلظ واستقام على  
نصبه، كما يقوم القائم على ساقه،  
ويعتمد على قدمه وهذه استعارة  
أخرى.



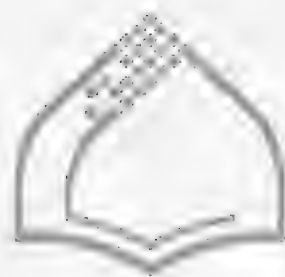
# سورة الحُجرات



مركز تحقيق التراث



٤٩



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد اسلامی

## أهداف سورة «الحجرات» (\*)

### الآداب العامة

هذه سورة الآداب العامة ومكارم الأخلاق والتهديب والتأديب، سورة هَدَّيْتُ وجدان المسلمين، وحركت فيهم دوافع الخير والمعروف، وحاربت نوازع السخرية والاستهزاء بالآخرين، وحثت على إزالة أسباب الخصام والبغضاء، وحرصت على تأليف القلوب وإشاعة المحبة والمودة بين الناس، ولذلك نهت عن ظن السوء بالمسلم المخلص، وعن تتبع المورات المستورة، وعن الغيبة واللمز والتناؤز بالألقاب. وبينت أنَّ الناس جميعاً عند الله سواء، كلهم لآدم، وآدم من تراب؛ فهم يتفاضلون عنده، سبحانه،

بالتقوى، ويدركون ثوابه بالعمل الصالح.

### منهج الحياة

سورة «الحجرات» يمكن أن تكون دائرة معارف شاملة لتربية الفرد وتهذيب الجماعة، فهي تقدّم منهجاً للحياة السليمة، ونظاماً تربوياً ناجحاً لمواطن صالح مؤمن بربه، يحترم دينه ويؤدي شعائره.

جاء في كتاب «ظلال القرآن» ما يأتي:

«هذه سورة جليلة ضخمة، تتضمن حقائق كبيرة من حقائق العقيدة والشرعية، ومن حقائق الوجود

(\*) انتهى هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شعاعه، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

والإنسانية، حقائق تفتح للقلب وللعقل آفاقاً عالية، وآماداً بعيدة، وتشير في النفس والذهن خواطر عميقة ومعاني كبيرة، وتشمل، من مناهج التكوين والتنظيم، وقواعد التربية والتهديب، ومبادئ التشريع والتوجيه، ما يتجاوز حجمها وعدد آياتها مئات المرات.

وهي تبرز أمام النظر أمرين عظيمين للتدبير والتفكير. وأول ما يبرز للنظر، عند مطالعة السورة: أنها تستقل بوضع معالم كاملة لعالم رفيع كريم نظيف سليم، متضمنة القواعد والأصول والمبادئ والمناهج التي يقوم عليها هذا العالم، والتي تكفل قيامه أولاً وصيانته أخيراً، عالم يصدر عن الله، ويتجه إلى الله، ويليق أن ينتسب إلى الله، عالم نقى القلب نظيف المشاعر، عفى اللسان، وقبل ذلك عفى السريرة، عالم له أدب مع الله وأدب مع رسوله، وأدب مع نفسه، وأدب مع غيره، أدب في هواجس ضميره، وفي حركات جوارحه، وفي الوقت ذاته له شرائعه المنظمة لأوضاعه، وله نظمته التي تكفل صيانتها، وهي شرائع ونظم تقوم على ذلك الأدب، وتنبثق منه، وتنشق

معه. فيتوافى باطن هذا العالم وظاهره، وتتلاقى شرائعه ومشاعره، وتتوازن دوافعه وزواجره، وتتناسق أحاسيسه وخُطاه وهو يتجه ويتحرك إلى الله. ومن ثم لا يوكل قيام هذا العالم الرفيع الكريم النظيف السليم وصيانتها، لمجرد أدب الضمير ونظافة الشعور، ولا يوكل كذلك لمجرد التشريع والتنظيم، بل يلتقي هذا بذاك في انسجام وتناسق، كذلك لا يوكل لشعور الفرد وجهده، كما لا يترك لنظم الدولة وإجراءاتها، بل يلتقي فيه الأفراد بالدولة، والدولة بالأفراد، وتتلاقى واجباتهما ونشاطهما في تعاون واتساق<sup>(١)</sup>.

### معاني السورة

اشتملت السورة على طائفة كريمة من المعاني الإسلامية والآداب الدينية، فقد أمرت المسلمين ألا يَصُدُّروا في أحكامهم إلا عن طاعة الله والتزام أوامره، ويجب ألا يسبقوا أحكام الله، وأن يجعلوا اختيارهم وذوقهم الديني تابعاً لهُدَى الله.

(١) في خلال القرآن، للاستاذ سيد قطب ١٢٥/٢٦.

وهي تأمرهم بالتزام الأدب أمام النبي الكريم، وبحسن المعاملة وخفض الصوت عند خطاب الرسول الأمين، لأنه هو خاتم المرسلين، وهو الذي بلغ الرسالة وأدى الأمانة، ونصح الأمة، وربى المسلمين تربية إلهية، حتى صاروا خير أمة أخرجت للناس [الآيات ٢ - ٥].

وتأمر السورة المسلمين أن يثبتوا في أحكامهم، وألا يصدّقوا أخبار الفاسقين وإشاعات المفرضين وأراجيف المرجفين، فالرسول معهم، وهدى القرآن والسنة بين أيديهم، وحقائق الإيمان وأحكامه واضحة أمامهم، وقد حث الله إليهم الإيمان وحجب عنهم الكفر والعصيان؛ فله الفضل والمئة، وهو العليم بعباده الحكيم في أفعاله [الآيات ٦ - ٨].

والمؤمنون أمة واحدة، ربهم واحد وقبلتهم واحدة، وكتابهم واحد، ودينهم يقوم على التسامح والتعاون والتناصح. فإذا حدث خلاف بين طائفتين، أو قتال ونزاع، فمن الواجب أن نحاول الصلح بينهما؛ وإذا أصرّت إحدى الطائفتين على البغي والعدوان فمن الواجب أن نقف في وجه المعتدي حتى يفىء إلى الحق، وعلينا أن نؤكد

مفاهيم الحق والعدل، وأن نحث على الإصلاح ورأب الصدع، حفاظاً على وحدة الأمة، وجمع شمل المسلمين [الآيات ٩ - ١٠].

وتأمر الآيات بالبعد عن السخرية والاستهزاء بالآخرين، فالإنسان إنساناً بمخبره وإنسانيته لا بمظهره وتعالیه. وهناك قيم حقيقية لمقادير الناس، هي حسن صلتهم بالله ورضى الله عنهم. فقد يسخر الغني من الفقير، والقوي من الضعيف، وقد تسخر الجميلة من القبيحة، والشابة من المعجوز، والمعتدلة من المشوهة. ولكن هذه وأمثالها من قيم الأرض ليست المقياس. فميزان الله يرفع ويخفض بغير هذه الموازين، ورُب أشعث أغبر لو أقسم على الله لأبره. وتحرّم الآيات كذلك اللمز والسخرية بالآخرين، والتنايز بالألقاب التي يكرها أصحابها ويحسّون فيها مهانة وعبثاً. فشأن ما بين آداب الإيمان، وما بين الفسوق والعصيان، وظلم الآخرين [الآية ١١].

وتستمر الآيات فتنهى عن ظنّ السوء، وعن تتبع عورات الناس حتى يعيش الناس آمنين على بيوتهم وأسرارهم، وحتى تصان حقوقهم



وَحَرِّتَانِهِمْ، وَتَنْهَى عَنِ الْغِيْبَةِ وَتُحَذِّرُ مِنْهَا، وَتَبَيِّنُ أَنَّ النَّاسَ جَمِيعاً خُلِقُوا مِنْ أَصْلٍ وَاحِدٍ، ثُمَّ تَفْرَعُ بِهَمِ الشُّعُوبِ وَالْقَبَائِلِ، وَالْعِلَاقَةِ بَيْنَ النَّاسِ أَسَاسُهَا التَّعَارُفُ عَلَى الْخَيْرِ، وَأَكْرَمُ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ أَكْثَرُهُمْ تَقْوَى وَطَاعَةً لِأَمْرِهِ وَالتَّزَاماً بِهَدْيِهِ [الآيات ١٢ - ١٣].

### الإيمان قول وعمل

وفي ختام السورة نجد لوحة هادفة، ترسم معالم الإيمان.

فالمؤمن الحق مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَلَمْ يَتَطَّرِقِ الشُّكَّ إِلَى قَلْبِهِ، وَاتَّبَعَ ذَلِكَ بِالْجِهَادِ وَالْعَمَلِ عَلَى نَصْرَةِ الْإِسْلَامِ، وَسَارَ فِي طَرِيقِ الْعَقِيدَةِ السَّلِيمَةِ وَالتَّزَمَ بِأَدَابِهَا وَهَدْيِهَا.

ونجد صورة نابية للأعراب الذين اقتضروا بالإيمان، وتظاهروا به رياءً وَسُمْعَةً، وَجَاءُوا فِي تَبَيٍّ وَخَيْلَاءٍ يَمْشُونَ عَلَى السَّبِيلِ أَنَّهُمْ دَخَلُوا فِي الْإِسْلَامِ، وَهِيَ صُورَةٌ كَرِيهَةٌ فِيهَا الرِّيَاءُ وَالسُّمْعَةُ وَالْمَنَّةُ، مَعَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيمُ بِنَفْسِهِمْ وَبِالصَّيْرِ بِخَبَايَاهُمْ، وَهُوَ صَاحِبُ الْفَضْلِ وَالْمَنَّةِ عَلَيْهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ.

إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ الصَّادِقِينَ هُمُ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ رَبًّا، وَاخْتَارُوا الْإِسْلَامَ دِينًا،

وَصَدَّقُوا بِمُحَمَّدٍ (ص) نَبِيًّا وَرَسُولًا، وَجَمَعُوا بَيْنَ صَدَقِ الْيَقِينِ وَأَدَبِ السُّلُوكِ [الآيات ١٤ - ١٨].

وفي الحديث الشريف: «لَيْسَ الْإِيمَانُ بِالْتَّعَنِّي وَلَكِنْ مَا وَقَرَ فِي الْقَلْبِ وَصَدَّقَ فِي الْعَمَلِ».

### الهدف الاجمالي للسورة

قال الفيروزآبادي: معظم مقصود سورة الحجرات ما يأتي:

«المحافظة على أمر الحق تعالى، ومراعاة حرمة الأكابر، والشُّؤْدَةِ فِي الْأُمُورِ، وَاجْتِنَابُ التَّهَوُّرِ، وَالتَّجَدُّدُ فِي إِغَاثَةِ الْمَظْلُومِ، وَالْإِحْتِرَازُ عَنِ السَّخَرِيَّةِ بِالْخَلْقِ وَالْحَذَرُ عَنِ التَّجَنُّسِ وَالْغِيْبَةِ وَتَرْكُ الْفَخْرِ بِالْأَحْسَابِ وَالْأَنْسَابِ، وَالتَّحَاشِي عَنِ الْعِنَّةِ عَلَى اللَّهِ بِالطَّاعَةِ».

«وقد تكرر خطاب المؤمنين في السورة خمس مرات، بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ والمخاطبون هم المؤمنون في الآيات [١ و ٢ و ٦ و ١١ و ١٢] والمخاطب به أمر ونهي، وفي الآية [١٣] ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ والمخاطب به المؤمنون والكافرون حيث قال سبحانه: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾ [الآية ١٣] والناس كلهم في ذلك شرع سواء».

## ترابط الآيات في سورة «الحجرات» (\*)

### الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة إرشاد المؤمنين الى بعض الآداب في حق الله والرسول، إلى آداب أخرى ذكرت فيها مع هذه الآداب. وقد حصل من المؤمنين في صلح الحُدَيْبِيَّة أن اعترضوا على بعض ما جاء فيه، وأنهم لم يبادروا الى امثال أمر النبي (ص) لهم أن يحلقوا أو ينحروا ليتحلَّلُوا من عُمَرَتِهِمْ، فجاءت سورة الحجرات عَقِبَ سورة «الفتح» التي ذكر فيها ذلك الصلح إرشاداً للمؤمنين إلى تلك الآداب، حتى لا يعودوا الى ما وقع منهم من الاعتراض على النبي (ص)، ومن عدم المبادرة الى امثال أمره.

### تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة «الحُجُرَات» بعد سورة «المجادلة»، ونزلت سورة «المجادلة» بعد سورة «المنافقون»، ونزلت سورة «المنافقون» في غزوة بني الْمُضْطَلِق في السنة الخامسة من الهجرة، فيكون نزول سورة «الحجرات» فيما بين صلح الحُدَيْبِيَّة وغزوة بُؤُك.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُتَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ١ وتبلغ آياتها ثماني عشرة آية.

(\*) انقضي هذا المبحث من كتاب «النظم الفتي في القرآن»، للشيخ عبد المنعم الصمدي، مكتبة الآداب بالجميلز - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

## أدب المؤمنين مع الله ورسوله الآيات [١ - ٥]

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَانْقُضُوا اللَّهَ إِنَّا اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾. فذكر من أدب المؤمنين مع الله ورسوله ألا يتقدموا عليهما بالرأي، وألا يرفعوا أصواتهم فوق صوت الرسول (ص)، وألا يجهروا له بالخطاب كجهر بعضهم لبعض، وألا ينادوه من وراء الحجرات كما ناداه بعض جفاة الأعراب: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

## أدب المؤمنين في سماع الأخبار الآيات [٦ - ٨]

ثم قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْقَائِلُ بِبَلَاءٍ فَتَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهْلَةٍ فَتُصْحِرُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ تَذِيبِينَ﴾. فذكر من أدب المؤمنين في سماع الأخبار أن يتثبتوا في تصديق أخبار الفساق، فلا يسمعون لكل ما يلقى إليهم كما سمعوا لما ألقى إليهم، في ذلك الصلح، ولو أن الرسول سمع إليهم في هذا وفي غيره من أمورهم، لوقعوا في العتث. ولكن الله حبيب

إليهم الإيمان، وكره إليهم الكفر والفسوق والعصيان، فلم يجعلوا لهم رأياً مع رآيه ﴿فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾.

## ترغيب المؤمنين في الصلح الآيات [٩ - ١٨]

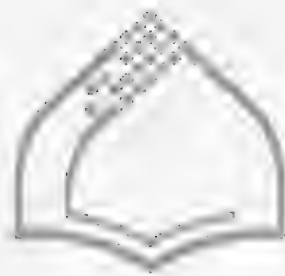
ثم قال تعالى: ﴿وَلَا يَفْنَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَنُتِلُوا فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾. الآية [٩]، فرغب المؤمنين في الصلح لئلا يأتوه كما أتوه في الحذبيّة، وأمرهم أن يصلحوا بين كل طائفتين تفتنلان من المؤمنين، وأن يقاتلوا من يأبى منهما الصلح حتى يرضى به، فإذا رضى به وجب أن يصلح بينهما بالعدل، ثم نهاهم عما يوجب الخصام بينهم من سخرية بعضهم ببعض، ومن عيب بعضهم الآخر في غيبته، وهو اللّمز، ومن تسمية بعضهم بعضاً بما يحط منه، وهو الثّيز، ومن سوء ظن بعضهم ببعض، إلى غير هذا مما يوجب الخصام بينهم؛ ثم ذكر، جلّ وعلا، أنه خلقهم شعوباً وقبائل ليتعارفوا لا ليتناكروا ويتخاصموا، وأن أكرمهم

عنده هو الذي يمثّل أوامره ويجتنب نواهيه، لا من يتعالى على غيره بِسَبِّ أو نحوه فيخاصمه ولا يصالحه.

ثم خُتِمت السورة بالكلام على الأعراب الذين يكتفون من الإسلام بالاسم، ولا يأخذون بشيء من آدابه، بل يمشون على ما كانوا عليه في جاهليتهم من الجفوة والتخاصم والتناكر، فأنكر، سبحانه، عليهم ما

يدعون من الإيمان، وذكر أنهم لم يحصل لهم إلا إسلام لا يتجاوز النطق باللسان، ثم أخذ السياق في هذا إلى أن ذكر أنهم يمشون على النبي (ص) بإسلامهم، وأجاب عن هذا بأن الله سبحانه هو الذي يَمْشِي عليهم بهدایتهم للإيمان إن كانوا صادقين ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بَعَّا تَعْمَلُونَ﴾ (١٨).





مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

## أسرار ترتيب سورة «الحجرات» (\*)

بالذين آمنوا، وهذه افتتحت بالذين آمنوا<sup>(٢)</sup>؛ وتلك تضمنت تشريعاً له (ص)، خصوصاً مطلعها، وهذه أيضاً في مطلعها أنواع من التشريف له (ص)<sup>(٣)</sup>.

لا يخفى تأخي هاتين السورتين (الفتح والحجرات) مع ما قبلهما، لكونهما مدينتين، ومشتملتين على أحكام. فتلك فيها قتال الكفار، وهذه فيها قتال البغاة<sup>(١)</sup>. وتلك خُتمت

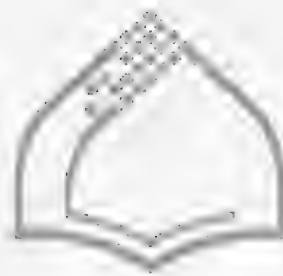
مركز تحقيق التراث

(\*) انقضي هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطاء دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م.

(١) قتال الكفار في «الفتح» معروف، لأنها في فتح مكة، وقاتل البغاة في «الحجرات» جاء في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَنَا مِنَ الْقُرَیْنِ أَهْلَانِ قَاتِلَا فَاَصْلَحُوا وَبَيِّنَّا قُلُوبَهُمَا عَلَ الْاُخْرَىٰ فَفَقِلُوا اَللّٰهُ تَبَّيْ حَقَّ نَبَیِّهِ اَللّٰهُ اَمْرٌ اَللّٰهُ﴾ [الآية ٩].

(٢) ختام الفتح: ﴿وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَفَعَلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنْهُمْ نَقِیْرًا رَّאٰیْمًا عَظِیْمًا﴾ وافتتاح الحجرات: ﴿يٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَقُوْمُوا بِیْنِ يَدَیْ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ﴾.

(٣) تشریفه (ص) في «الفتح» في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكَ اللّٰهُ مَا تَدْعُمُ مِنْ ذٰلِكَ وَمَا تَدْعُ وَبَدَّ ضَعْفُكَ عَلَیْكَ﴾ [الآية ٢]. وتشریفه في مطلع الحجرات: ﴿لَا تَقُوْمُوا بِیْنِ يَدَیْ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ﴾ [الآية الاولى]، ﴿اِنَّ الَّذِیْنَ یَقْسُوْنَ اَسْوَأَھُمْ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ﴾ [الآية ٣]، ﴿اِنَّ الَّذِیْنَ یَتَذَكَّرُكَ مِنْ ذٰلِكَ الْخُبْرٰتِ اَصْحٰبُھُمْ لَا یَسْمَعُوْنَ﴾.



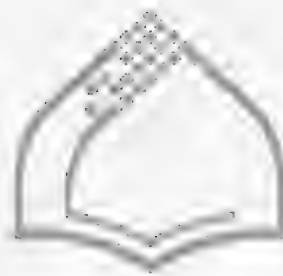
مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

مكنونات سورة «الحجرات» (\*)

- |   |   |
|---|---|
| <p>أخرجه أحمد وغيره من حديث<br/>الحارث بن ضرار الخزاعي.</p> <p>٣- ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَمَنَّا﴾ [الآية<br/>١٤].</p> <p>هم بنو أسد. أخرجه سعيد بن<br/>منصور عن سعيد بن جبير.</p> | <p>١- ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَكَ مِنْ ذُرِّيَةِ<br/>الْحَبَرَةِ﴾ [الآية ٤].</p> <p>نزلت في ناس من الأعراب منهم:<br/>الأقرع بن حابس. أخرجه أحمد<br/>وغیره.</p> <p>٢- ﴿إِنْ جَاءَكَ فَاسِقٌ يَبْتَغِي﴾ [الآية ٦].</p> <p>نزلت في الوليد بن عقبة.</p> |
|---|---|

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «مفجعات الأقران في منبهات القرآن» للسيوطي، بتحقيق إيهاد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.





مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

## لغة التنزيل في سورة «الحجرات» (\*)

يَتَّبِعُهُمْ وَلَا يَفْصَحُ مِنْ فِصَاةٍ عَنْهُ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا  
يَنْتَهِنُ ﴿[الآية ١١].

أقول: دلت كلمة ﴿قَوْمٌ﴾ في الآية  
على الرجال بدلالة قوله تعالى: ﴿وَلَا  
فِصَاةَ﴾ وهذا مثل قول زهير:

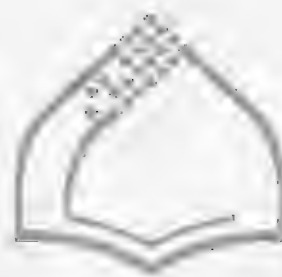
وما أدري ولست إخال أدري  
أقوم آل حصن أم نساء

١- قال تعالى: ﴿وَأَقِمْ وَابْنُ اللَّهِ يُحِبُّ  
الْمُقْسِطِينَ﴾.

والقسط: العدل، والفعل أقسط،  
والهمزة للسلب، وهذا يعني: أن الفعل  
﴿قَسَطَ﴾ بمعنى جاز ظلم.

٢- وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا  
لَا يَخْشَوْنَ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَنِ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا

(\*) انظر هذا المبحث من كتاب «بليغ لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد و اطلاع‌رسانی

## المعاني اللغوية في سورة «الحجرات» (\*)

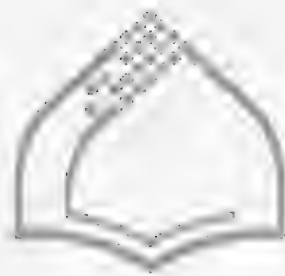
وقال ﴿إِنَّ أَكْثَرَكُمْ﴾ [الآية ١٣]  
بالكسر ابتداء ولم يُحمل الكلام على  
﴿لِنَعَارِفُوا﴾ [الآية ١٣].

قال تعالى: ﴿أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ﴾  
[الآية ٢] أي: مخافة أن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ  
وقد يقال: «اشْمُكِ الحائِطُ أَنْ يَجِيلَ».



---

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مطبوع.



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

## لكل سؤال جواب في سورة «الحجرات» (\*)

إن قيل: لم قال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الآية ١]، والمراد به نهيتهم أن يتقدموا على رسول الله (ص) بقول أو فعل، لا أن يقدموا غيرهم.

قلنا: «قدم» هنا لازم بمعنى «تقدم»، كما في قولهم: بين وتبين، وفكر وتفكر، ووقف وتوقف، ومنه قول الشاعر:

إذا نحن سرتنا سارت الناس خلفنا

وإن نحن أومأنا إلى الناس وقفوا

أي توقفوا، وقيل معناه: لا تقدموا فعلاً قبل أمر رسول الله (ص).

فإن قيل: ما الحكمة في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ﴾ [الآية ٢] بعد قوله سبحانه: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ [الآية ٢].

قلنا: فائدته تحريم الجهر في مخاطبته (ص) باسمه نحو قولهم يا محمد، ويا أحمد، فهو أمر لهم بتوقيره وتعظيمه (ص) في المخاطبة. وأن يقولوا يا رسول الله، ويا نبي الله، ونحو ذلك، ونظيره قوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَبَعْضٍ﴾ [النور/٦٣].

فإن قيل: لم قال تعالى: ﴿أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ﴾ [الآية ٢] أي مخافة أن تحبط

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها» لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.

أعمالكم مع أن الأعمال إنما تحبب بالكفر لا بغيره من المعاصي، ورفع الصوت في مجلس النبي (ص) ليس بكفر؛ وقد روي أن الآية نزلت في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما لما رفعوا صوتيهما بين يدي رسول الله (ص)؛ وأنها نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وكان جمهوري الصوت، فربما تأذى رسول الله (ص) بصوته؟

قلنا: معناه لا تستخفوا به، فإن الاستخفاف به ربما أدى خطأ إلى عمده، وعمده كفر يحيط بالعمل. وقيل حيوط العمل مجاز عن نقصان المتزلة وانحطاط المرتبة.

فإن قيل: ما وجه الارتباط والتعلق بين قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَبٌ إِلَيْكُمْ أَلَيْسَ﴾ [الآية ٧] وبين ما قبله؟

قلنا: معناه فتركوا عبادة الجاهلية، فإن الله تعالى لم يترككم عليها، ولكن الله حبيب إليكم الإيمان. وقيل معناه فتثبتوا في الأمور كما يليق بالإيمان، فإن الله حبيب إليكم الإيمان.

فإن قيل: إن كان الفسوق والعصيان

بمعنى واحد، فما فائدة الجمع بينهما، وإن كان العصيان أعم من الفسوق فذكره معلن عن ذكر الفسوق لدخوله فيه فما فائدة الجمع بينهما؟

قلنا: قال ابن عباس رضي الله عنهما: المراد بالفسوق هنا الكذب، وبالعصيان بقية المعاصي، وإنما أفرد الكذب بالذكر لأنه سبب نزول الآية.

فإن قيل: كيف يقال إن الإيمان والإسلام بمعنى واحد، والله سبحانه وتعالى يقول: ﴿قُلْ لَمْ تَكُونُوا أَتَقِيمُوا﴾ [الآية ١٤].

قلنا: المثني هنا الإيمان بالقلب بدليل قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الآية ١٤] يعني لم تصدقوا بقلوبكم ﴿وَلَكِنَّ قُلُوبًا اسْتَلَمَتْ﴾ [الآية ١٤] أي استسلمنا وانقدنا خوف السيف؛ ولا شك في الفرق بين الإيمان والإسلام بهذا التفسير، والذي يدعي اتحادهما لا يريد به أنهما حيث استعملنا كانا بمعنى واحد، بل يريد به أن أحد معاني الإيمان هو الإسلام.

فإن قيل: كيف يقال إن العمل ليس

من الإيمان، والله تعالى يقول: ﴿إِنَّمَا  
الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الآية ١٥]؟

قلنا: معناه إنما المؤمنون إيماناً  
كاملاً، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا  
يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر/  
٢٨]، وقوله (ص) «المسلم من سلم  
المسلمون من لسانه ويده»، وقولهم:

الرجل من يصبر على الشدائد. ويرد  
على هذا الجواب أن المنفي في أول  
الآية عن الإعراب نفس الإيمان  
الكامل، فلا يناسب أن يكون المثبت  
بعد ذلك الإيمان الكامل بل نفس  
الإيمان.





## المعاني المجازية في سورة «الحجرات» (\*)

١- في قوله سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [١] استعارة. وقد قرئ «لا تَقْدِمُوا» بفتح التاء والذال، والمعنيان واحد، والمراد بذلك لا تسبقوا أمر الله ورسوله بفعل ما لم يأمر به ويندب إليه. وقال أبو عبيدة: العرب تقول فلان تقدم بين يدي الإمام أي تعجل بالأمر والنهي دونه، وذلك مضاد لما وصف الله به ملائكته، إذ يقول: ﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾ [٢] (الأنبياء). ومن قرأ «تَقْدِمُوا» بضم التاء فإنما يريد به لا تقدموا كلامكم بالحكم في الأمر قبل

٢- وفي قوله سبحانه: ﴿وَلَا تَحْسَبُوا﴾ [٣] «وَلَا تَحْسَبُوا» بفتح الحاء والذال، والمعنيان واحد، والمراد بذلك لا تحسبوا أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهوه» [٤] (الأنبياء). استعارة ومبناها على أصل معروف في كلام العرب، وهو تسميتهم المغتاب بأكل لحوم الناس، حتى قال شاعرهم (١):  
فإن أكلوا لحمي وفرت لحومهم  
وإن هدموا مجدي بنيت لهم مجدا  
وقال حسان بن ثابت في مرثية ابنة له (٢):

فإن أكلوا لحمي وفرت لحومهم  
وإن هدموا مجدي بنيت لهم مجدا  
وقال حسان بن ثابت في مرثية ابنة له (٢):

(\*) انقضي هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) هو المقتل الكندي.

(٢) المعروف أن هذا البيت من قصيدة له في مدح عائشة.

خَصَانٌ زَزَانٌ لَا تُزَنُ بِرُؤْيَا<sup>(١)</sup>

وَتُضْبِحُ غَرْنَى مِنْ لَحُومِ الْغَوَافِلِ  
أَيِ تُنْسِكُ عَنْ غِيْبَةِ النِّسَاءِ الْغَافِلَاتِ  
عَنْ غِيْبَتِهَا، فَتَكُونُ بِإِمْسَاكِهَا عَنْ الْغِيْبَةِ  
الَّتِي يَسْمَى فَاعِلُهَا أَكَلَ لَحْمِ صَاحِبِهِ،  
كَأَنَّهَا غَرْنَى أَيْ جَائِعَةٌ لَمْ تَطْعَمْ شَيْئًا،  
لِأَنَّ الْغِيْبَةَ، لَمَّا سُمِّيَتْ أَكْلًا وَقَرُمًا<sup>(٢)</sup>  
حَسُنَ أَنْ يَسْمَى تَرْكُهَا جُوعًا وَغَرْنًا.  
وَمَعْنَى ﴿تَكْرَهُنَّوْهُ﴾ أَيْ عَافَتَهُ أَنْفُسُكُمْ،  
فَكَرَهُتُمُوهُ، وَهَذَا مُحذُوفٌ مَقْدَرٌ فِي  
الْكَلَامِ دَلَالَةٌ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ تَلْخِيصُ

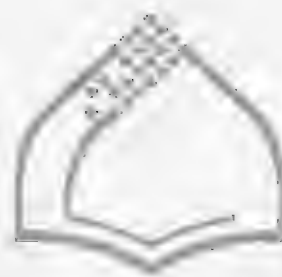
هَذَا الْمَعْنَى أَنَّ مَنْ دَعَى إِلَى أَكْلِ لَحْمِ  
أَخِيهِ مِثْلًا فَعَافَتَهُ نَفْسُهُ وَكَرِهَهُ مِنْ جِهَةِ  
طَبْعِهِ، فَإِنَّهُ يَنْبَغِي لَهُ، إِذَا دَعَى إِلَى غِيْبَةِ  
أَخِيهِ، أَنْ تَعَافَ ذَلِكَ نَفْسُهُ مِنْ جِهَةِ  
عَقْلِهِ، لِأَنَّهُ يَجِبُ أَنْ يَكْرَهُ هَذَا عَقْلًا  
كَمَا كَرِهَ الْأَوَّلَ طَبْعًا؛ لِأَنَّ دَاعِيَ الْعَقْلِ  
أَحَقُّ بِالِاتِّبَاعِ مِنْ دَاعِيَ الطَّبْعِ، إِذَا كَانَ  
دَاعِيَ الطَّبْعِ أَعْمَى جَاهِلًا وَدَاعِيَ الْعَقْلِ  
بَصِيرًا عَالِمًا، فَكِلَاهُمَا فِي صِفَةِ  
النَّاصِحِ، إِلَّا أَنَّ نَصَحَ الْعَقْلِ سَلِيمٌ  
مَأْمُونٌ، وَنَصَحَ الطَّبْعِ ظَنِينٌ مَدْخُولٌ.



مَرْكَزُ تَحْقِيقِ تَكْلِيفِ رَسُوْلِ

(١) وَوَدَّتْ فِي بَعْضِ الْأَصُولِ لَفْظَةً «بِرِيَّة» مَحَلُّ بِرِيَّةٍ.

(٢) الْقَرْمُ: شِدَّةُ الشَّهْوَةِ إِلَى اللَّحْمِ. ابْنُ مَنْظُورٍ: اللِّسَانُ، مَادَّةُ قَرَمٍ. [وَفِي الْأَصْلِ: مَنْ قَرَمَ: أَكَلَ أَكْلًا ضَعِيفًا، وَفَكَ فِي أَوَّلِ مَا يَأْكُلُ.]. وَهَذَا الشَّرْحُ لِلْمَحَقِّقِ، وَهُوَ لَيْسَ دَقِيقًا.



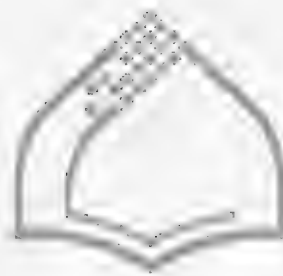
مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع‌رسانی

# سورة قیة



مركز تحقیق و ترویج علوم و معارف اسلامی





مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

## أهداف سورة «ق» (\*)

المثقفين في الجنة، وجزاء العصاة في النار.

وقد سلكت السورة في عرض معانيها أسلوباً رائعاً أخذاً، له سيطرته على النفس والجسد، وطريقته الفذة في هز أوتار القلوب.

### جاء في «ظلال القرآن»

«سورة ق سورة رهيبة، شديدة الوقع بحقائقها، شديدة الإيقاع ببنائها التعبيري؛ وصورها وظلالها وجرس فواصلها، تأخذ على النفس أقطارها، وتلاحقها في خطراتها وحركاتها، وتتعبها في سرها وجهرها؛ وفي باطنها وظاهرها؛ تتعبها برقابة الله التي

سورة «ق» سورة مكية آياتها ٤٥ آية، نزلت بعد سورة «المزملات».

### سورة الخطبة

كان (ص) يخطب خطبة الجمعة بسورة «ق» حتى قالت النساء: ما حفظنا سورة «ق» إلا من خطبة النبي (ص) بها؛ وهي سورة تحمل أصول التوحيد وتلفت النظر الى دلائل القدرة في خلق السماء والأرض وآثار الله الملموسة في إنزال المطر وإنبات النبات، وتُرشد الى سنن الله في إهلاك الظالمين، واستحقاق الوعيد للمكذبين، وتُجول بالإنسان داخل نفسه، وتستعرض مشاهد القيامة وجزاء

(\*) انتهى هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، عبد الله محمود شعاع، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

لا تَدْعُهَا لحظة واحدة من المولد إلى الممات، إلى البعث، إلى الحشر، إلى الحساب؛ وهي رقابة شديدة دقيقة رهيبة، تُطبق على هذا المخلوق الإنساني الضعيف إطباقاً كاملاً شاملاً، فهو في القبضة التي لا تُغفل عنه أبدأ، ولا تُغفل من أمره دقيقاً ولا جليلاً، ولا تفارقة كثيراً ولا قليلاً. كل نفس معدود، وكل هاجسة معلومة، وكل لفظ مكتوب، وكل حركة محسوبة. والرقابة الكاملة الرهيبة مضروبة في وسوس القلب، كما هي مضروبة على حركة الجوارح. ولا حجاب ولا ستار دون هذه الرقابة النافذة، المطلعة على السر والتجوى اطلاعها على العمل والحركة، في كل وقت، وفي كل حال.

وكل هذه حقائق معلومة، ولكنها تُعرض في الأسلوب الذي يبيديها وكأنها جديدة، تُرَوِّع الحس روعة المفاجأة، وتهز النفس هزاً، وتزججها رجاً؛ وتثير فيها رعشة الخوف، وروعة الإعجاب، ورجفة الصحو من الغفلة على الأمر المَهُول الرهيب.

وذلك كله إلى صور الحياة، وصور الموت، وصور البلى، وصور البعث

وصور الحشر، وإلى إرهاص الساعة في النفس، وتوقعها في الحس، وإلى الحقائق الكونية المنجّلية في السماء والأرض، وفي الماء والنبات وفي التمر والطلع: ﴿تَبِيرُهُ وَذَكَرْنِي لِكُلِّ عَبْدٍ مُّبِينٍ﴾.

### فوائح السور

تبدأ سورة «ق» بهذا الحرف المفرد: «ق».

وقد بدأت بعض سور القرآن بهذه الأحرف المقطعة، فمنها ما بدأ بحرف واحد مثل هذه السورة ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ ﴿ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾ [ص] ﴿ت وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُورُنَّ﴾ [القلم].

ومنها ما بدأ بحرفين مثل ﴿طه﴾ مَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿طه﴾ ومثل يس، حم.

ومنها ما بدأ بثلاثة أحرف مثل: الر، الم، طسم.

ومنها ما بدأ بأربعة أحرف مثل: المص، المر.

ومنها ما بدأ بخمسة أحرف مثل: كهيعص، حم عسق.

معاني هذه الفواتح :

هناك رأيان في معنى هذه الفواتح :

الرأي الأول : أنها مما استأثر الله تعالى بعلمه ، ولذلك نجد في تفسير الجلالين ، وهو تفسير مختصر ، (ق) الله أعلم بمراده به .

الرأي الثاني : أن لها معنى ، وقد ذهبوا في معناها مذاهب شتى :

١. فمنهم من قال : هي أسماء للصور التي بدأت بها .

٢. ومنهم من قال : هي إشارة الى أسماء الله تعالى أو صفاته .

رُوي عن الضحاك في معنى ﴿الر﴾ : أنا الله أرفع .

٣. ومنهم من قال : هي قسم .

٤. ومنهم من قال : هي حروف للتنبيه ، كالجرس الذي يقرع فينبه التلاميذ لدخول المدرسة .

٥. ومنهم من قال : هي حروف للتحذير وبيان إعجاز القرآن .

٦. وقيل إن هذه الأحرف قد اشتملت على المعاني جميعها ، التي ذكرها العلماء في تفسيرها . فهي أسماء للصور ، وهي إشارة الى أسماء الله

تعالى وصفاته ، وهي للقسم ، وهي أدوات للتنبيه ، وهي حروف للتحذير والإعجاز ، وهي أيضا مما استأثر الله بعلمه .

### معاني سورة «ق»

هذه سورة مكية عُتبت بسُوقِ الحجج والأدلة على قدرة الله سبحانه ، على تأكيد البعث والجزاء .

وقد بدأت السورة بمواجهة المشركين ، وعرض أفكارهم ، وعَجَبهم أن يكون الرسول بشراً مثلهم ؛ كما أنهم أنكروا البعث والحشر بعد الموت ، واستدلُّوا بدليل ساذج ، هو نَفْسُ الأجسام وصيرورتها تراباً .

والقرآن يوضح قدرة الله تعالى وعلمه الشامل بما تأكله الأرض من أجسامهم ، فهم لا يذهبون ضياعاً إذا ماتوا وكانوا تراباً ؛ أما إعادة الحياة الى هذا التراب فقد حدثت من قبل ، وهي تحدث من حولهم في عمليات الإحياء المتجددة التي لا تنتهي [الآيات ١ - ٥] .

ويلفت القرآن نظر الناس الى آثار قدرة الله سبحانه ، فالسمااء سقوف مرفوع ؛ والأرض بساط تحفظه



## رقابة الله جلّ وعلا

خلق الله الإنسان بيده، ونفخ فيه من روحه، وصانع الآلة أدرى بشركيبتها وأسرارها، فهو سبحانه عليم بخفايا الصدور، مطلع على هواجس النفوس، قريب من عباده لا يغيب عنهم أينما كانوا، ثم ينبتهم بما عملوا يوم القيامة؛ وهناك ملائكة تسجل أعمال العباد وتفوض حقيقة المراد منها إلى الله تعالى. ولقد عرفنا نحن البشر وسائل للتسجيل، تسجل الحركة والنبذة، كالأشرطة الناطقة وأشرطة السينما والتلفزيون، فليس ببعيد على الله أن يجعل من ملائكته شهود عيان، يَخْصُونَ على الإنسان أقواله وأفعاله، بِالْحَقِّ وَالْعَدْلِ: ﴿كَرَامًا كَثِيرًا ۝ يَفْعَلُونَ مَا نَأْمُرُونَ﴾ [الأنفطار].

## مشاهد القيامة

تحدثت السورة عن البعث والحشر، ولَفَّتْ الأنظار إلى آثار الله سبحانه في الآفاق، وإلى سننه جلّ وعلا في التاريخ، وإلى عجيب صنعه في حنايا البشرية. ومن إعجاز القرآن: أنه يتنقل بالمشاهد من الماضي إلى الحاضر، وَيُلَوِّنُ في أسلوب العرض، ويعرّض

الجبال، وتجري فيه الأنهار، وينمو فيه صنوف النبات؛ والمطر ينزل فيبعث البركة والنماء، ويثبت الحب والنخيل والأعنان، ويبعث الحياة في الزرع والأرض؛ ويمثل هذه القدرة العالية يحيي الله الموتى ويبعثهم من قبورهم، بعد جمع ما تفرّق من أجزائهم الأصلية [الآيات ٦ - ١١]. ويلفت القرآن النظر إلى عبرة التاريخ، ويذكر الناس بما أصاب قوم نوح من الفرق، وما أصاب المكذّبين من الوعيد والهلاك، ومنهم أصحاب الرُّسْ (والرُّس هي البشر)؛ وأصحاب الرُّس بقية من تُمُود، كانت لهم بثر فكذبوا نبيهم ودمّوه في البثر؛ وأصحاب الأيكة: وهم قوم شُعَيْب (ع)، والأيكة: الغَيْضَة، وهي الشجر الملفّ الكثيف.

وقوم تُبَيْع، وتُبَيْع لَقَبَ لملوك جَمَيْر باليمن.

إِنَّ هَؤُلَاءِ الْأَقْوَامَ أَنْكَرُوا الرِّسَالَةَ الإلهية، وكذبوا رسل الله إليهم، فاستحقوا عذاب السماء، وهذا العذاب يصيب كلّ مكذّب بالله وأنبيائه [الآيات ١٢ - ١٥].

النفس الانسانية لمختلف المؤثرات،  
 رغبة الهداية والإصلاح. قال  
 تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا  
 وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ  
 يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا﴾ [طه].

وقد عرضت سورة «ق» لمشاهد  
 القيامة، وفي مقدمتها حضور سكرة  
 الموت فجأة، بلا مقدمات، والموت  
 طالب لا يَمَلُّ الطَّلَب، ولا يبطئ  
 الخطى، ولا يُخَلِّف الميعاد: ﴿ذَلِكَ مَا  
 كُنْتُمْ مِنْهُ نَجِئًا﴾ أي تهرب وتفرع،  
 والآن تعلم أنه حق لا مهرب منه ولا  
 مفر. وتنتقل الآيات من سكرة الموت  
 الى وهلة الحشر وهول الحساب، وهي  
 مشاهد تزلزل الكبرياء الجامح،  
 وتحارب الغرور والطغيان، وتدعو  
 للتقوى والإيمان. فملك الموت ينفخ في  
 الصور، فيقوم الناس من القبور ويهرع  
 الجميع الى الحساب، وتأتي كل نفس  
 ومعها سائق يسوقها، وشاهد يشهد  
 عليها، وقد يكونان هما الملكين  
 الكاتبين الحافظين لها في الدنيا، وقد  
 يكونان غيرهما؛ والأول أرجح. عندئذ  
 يتيقن المُنْكَر، ويرى البعث والحشر  
 والجزاء مشاهد أمامه؛ ينظر إليها ببصر

حديد نافذ، لا يحجبه حجاب من  
 الغفلة أو التهاون. [الآيات ١٩ -  
 ٢٢].

ويشتد غضب العتبار على العصاة  
 المعاندين، فيأمر الله الملكين السائق  
 والشهيد أن يُلقيا في النار كل كفار  
 عنيد، مناع للخير متجاوز للحدود،  
 شك في الدين، قد جعل مع الله إلهاً  
 آخر، فاستحق العذاب الشديد.

ويشتد الخصام بين الشيطان وأتباعه  
 من العصاة، يحاول كل أن يتنصل من  
 تبعه جرائمه، ويستهي الحوار بين  
 المجرمين بظهور جهنم تتلمظ غيظاً  
 على من عصا الله، ويُلقى فيها العصاة،  
 ولكنها تزداد نهماً وشوقاً لعقاب  
 المخالفين، وتقول في كِطَّة<sup>(١)</sup> الأكل  
 التهم، كما ورد في التنزيل: ﴿هَلْ مِنْ  
 مَزِيدٍ﴾ [٢٣].

وعلى الضفة الأخرى من هذا  
 الهول، مشهد آخر وديع أليف رضي  
 جميل. إنه مشهد الجنة تُقْرَبُ مِنَ  
 المثقين، حتى تراءى لهم من قريب،  
 مع الترحيب والتكريم [الآيات ٣١ -  
 ٣٥].

(١) الكِطَّة: البطة.

## ختم السورة

في الآيات الأخيرة من السورة [٣٨ - ٤٥]، نجد ختاماً مؤكداً للمعاني السابقة، متدثراً إيقاعاً سريعاً، فيه لمسة التاريخ ومصارع الغابرين، وفيه لمسة المكملون المفتوح، وفيه لمسة البعث والحشر في مشهد جديد، ومع هذه اللمسات التوجيه الموحى للمشاعر والقلوب. ﴿فَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ وطلوع الشمس وغروبها، ومشهد الليل الذي يغقب الغروب، كلها ظواهر مرتبطة بالسموات والأرض؛ والقرآن يُزجج إليها التسبيح والحمد والسجود، ويضم إليها الصبر والأمل في الله القوي القادر، فعليك يا محمد أن تبلغ القرآن للناس، عليهم يسمعون أو يخافون: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ وفي ذلك تسليية

لِلرَّسُولِ (ص)، وتشبيهاً لفؤاده، وتهديد ووعيد للعصاة والكافرين.

## أهداف السورة إجمالاً

قال الفيروزآبادي: مقصود سورة لق:

إثبات النبوة للرَّسُولِ (ص) وبيان حجة التوحيد؛ والإخبار عن إهلاك القرون الماضية؛ وعلم الحق تعالى بضمائر الخلق وأسرارهم؛ وذكر الملائكة الموكلين بالخلق المشرفين على أقوالهم؛ وذكر بعث القيامة، وذلك العصاة يومئذ؛ ومناظرة المنكرين بعضهم بعضاً في ذلك اليوم؛ وتغليظ الجحيم على أهله، وتشريف الجنة بأهلها؛ والخبر عن تخليق السماء والأرض، وذكر نداء إسرافيل (ع) بنفخه الصور، وتكليف الرسول (ص) أن يعظ الخلق بالقرآن المجيد.

## ترابط الآيات في سورة «ق» (\*)

### تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة «ق» بعد سورة المُرسلات، ونزلت سورة المرسلات بعد تسع آيات من سورة النجم، ونزلت سورة النجم بعد الهجرة الأولى للحبشة، وكانت هذه الهجرة في السنة السابعة من البعثة؛ فيكون نزول سورة «ق» في ذلك التاريخ أيضاً، وتكون من السور التي نزلت فيما بين الهجرة إلى الحبشة والإسراء. وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم لابتدائها بالقسم به، وتبلغ آياتها خمساً وأربعين آية.

### الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة إنذار المشركين بعذاب الدنيا والآخرة،

وإثبات ذلك بالدليل مرة وبالترهيب أخرى؛ وهو يعود بهذا إلى سياق السور السابقة لسور «محمد» و«الفتح» و«الحجرات». وقد ذكرت هذه السور الثلاث في مواضعها للمناسبات السابقة؛ فلما انتهى منها عاد السياق إلى ما كان عليه قبلها، وللفصل بينها، بذلك، فإدته في تنويع الأسلوب، وتجديد نشاط السامع.

### إثبات الإنذار بالعذاب

الآيات [١ - ٣٨]

قال الله تعالى: ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۝١ بَلْ يَحْسَبُونَ أَن جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِّنْهُمْ ۚ فَقَالَ الْكَاذِبُونَ هَذَا نَحْنُ نُنْذِرُ ۚ عَجَبٌ ۝٢﴾  
فأقسم على أن النبي (ص) بُعث لينذرهم

(\*) انتقي هذا المبحث من كتاب «النظم الفني في القرآن»، للشيخ عبد المنعم المصعدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير موزع.

بعذابيه، وذَكَرَ أنهم عجبوا أن يجيئهم منذر منهم، وأن يبعثوا لذلك بعد أن يصيروا تراباً وتتفرق أجزاءهم، وأجاب سبحانه عن هذا بأنه يعلم ما تفرق من أجزائهم في الأرض فيقْدِرُ على جمعها، وكذلك يعلم أعمالهم، ويحفظها في كتاب عنده ليحاسبهم عليها، ثم أخذ السياق بعد هذا في ذكر آيات الله جلَّ جلاله في السماء والأرض، ليعلموا أن من يقدر عليها يقدر على بعثهم وعذابهم؛ وانتقل منه إلى ترهيبهم بذكر ما حصل لمن كذب قبلهم من قوم نوح وأصحاب الرُّسِّ وغيرهم. ثم عاد السياق إلى أخذهم بالدليل، فذكر أنه، سبحانه، لم يغي بالخلق الأول حتى يَغْيَا عن إعادته؛ ويَبَيِّنُ الخلق الأول بأن الله جلَّت قدرته هو الذي خلق الإنسان، ويعلم ما تُوسَّوس به نفسه، فلم يتركه سُدَى بل وَكَّلَ به مَلَكَ يَحْفَظُ كُلَّ مَا يَلْفَظُ به؛ فإذا مات وَبِعِثَ وجد أقواله وأفعاله محفوظة في كتابهما، وأَلْقِيَ في جهنم

على ما كان منه من كفرٍ ومنعٍ للخير وغيرهما؛ ثم ذكر السياق بعد هذا ما أعده سبحانه لمن خشيه وآمن به، جمعاً بين الترهيب والترغيب؛ ثم ذكَّروهم في إطار الترهيب، بمن أهلكه الله قبلهم ممن كان أشدَّ منهم بطشاً، ليعلموا أنه تعالى قادر على إهلاكهم وبعثهم بعد موتهم؛ وإلى ذكر خلقه السماوات والأرض وما بينهما في ستة أيام من غير أن يمسه لغوب، ليستدلوا به على قدرته على ذلك أيضاً؛ ثم ختمت السورة بأمر النبي (ص) بالصبر على تكذيبهم له في ذلك، وأن يستعين على هذا بالتسبيح بحمد ربه قبل طلوع الشمس وقبل الغروب، ومن الليل وأذبار السجود؛ ثم أمره أن يستمع يوم ينادي المنادي بما يكذبونه فيه من بعثهم، إيذاناً بأنه قريب منهم، ومضى السياق في هذا إلى قوله تعالى: ﴿تَحْنُ أَعْلَىٰ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مِنَ يَحْذَرُ وَيَعِيدُ ﴿١٥﴾﴾.

## مكنونات سورة «ق» (\*)

قال قتادة: كُنَّا نَحَدِّثُ: أَنَّهُ بِنَادِي مِنْ  
بَيْتِ الْمُقَدَّسِ مِنَ الصُّخْرَةِ. أَخْرَجَهُ ابْنُ  
أَبِي حَاتِمٍ <sup>(١)</sup>.

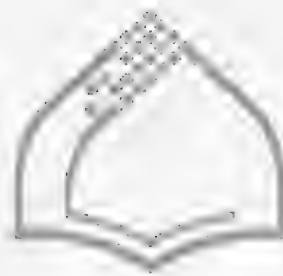
١- ﴿يَوْمَ يُنَادِ الْمَنَادُ﴾ [الآية ١١].

هو إسماعيل (ع)، أَخْرَجَهُ ابْنُ عَسَاكِرَ  
عَنْ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ.

٢- ﴿مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾.



(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «مفجعات الأقران في مبهمات القرآن» للشبوطي، تحقيق إباد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.  
(١) والطبري في التفسير، ١١٤/٢٦.



مرکز تحقیقات و پژوهش در علوم اسلامی

لغة التنزيل في سورة «ق» (\*)

١. قال تعالى: ﴿فَهَرَفَ فِي أَمْرٍ مَّرِيحٍ ٥﴾ .

قوله تعالى: ﴿مَّرِيحٍ ٥﴾ أي: مضطرب، يقال: مَرَجَ الخاتم في إصبعه وجَرَجَ.

٢. وقال تعالى: ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لِّمَا طَلَعَ نَبِيُّدُ ١٠﴾ .

أقول: «النخل»: اسم جمع، يكون جمعاً مؤنثاً، مراعاة لمعناه، كما في هذه الآية بدلالة «باسقات».

وقد يكون مفرداً مؤنثاً، كما في قوله تعالى:

﴿وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكَامِرِ ١١﴾ [الرحمن].

وقوله تعالى: ﴿كَانَتْهُمْ أَصْعَادُ نَخْلٍ

خَاوِيَةٍ ٧﴾ [الحاقة].

كما يكون مفرداً مذكراً في قوله سبحانه:

﴿كَانَتْهُمْ أَصْعَادُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ ١٥﴾ [الفرقان].

أقول: وليس لنا أن نقول شيئاً في ترجيح هذه الكلمة بين الإفراد تأنيثاً وتذكيراً، وبين الجمع، إلا اعتبار الناحية التاريخية، [التي أباحت اللغة فيها، مثل هذا الترجيح].

٣. وقال تعالى: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَيْنٌ ١٣﴾ .

أي: هذا شيء لدي، وفي ملكي مهياً.

٤. وقال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ

(\*) انقضي هذا المبحث من كتاب «بديع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



لَذِكْرِي لَئِنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ  
وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿١٧﴾ .

وقوله تعالى: ﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ﴾ أي:  
أصغى .

أقول: وإلقاء السمع، بمعنى  
الإصغاء، لا نعرفه في العربية  
المعاصرة، فقد نقول:  
أرهف السمع مثلاً.



## المعاني اللغوية في سورة «ق» (\*)

قال تعالى: ﴿ق وَالْقُرْآنِ  
الْمَجِيدِ ۝ قَسَمٌ عَلَىٰ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ  
الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ [الآية ٤].

وقال سبحانه: ﴿إِذَا مَنَا وَكُنَّا تَرَابًا ذَلِكَ  
رَجْعٌ بَعِيدٌ ۝﴾ لم يذكر «انه رجوع»  
وذلك، والله أعلم، لانه كان على  
جواب كأنه قيل لهم: إنكم ترجعون.  
فقالوا: «إذا كنا تراباً ذلك رجوع بعيد».

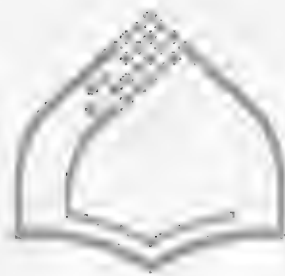
وقال تعالى: ﴿بَلْ مَرْ فِي لَيْسَ﴾ [الآية  
١٥] تقول: لَبِستُ عليه لباساً.

وقال سبحانه: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ

قَبِيدٌ ۝﴾ يذُكر أحدهما والاستغناء عن  
الآخر. فلم يُقل: «عن اليمين قعيد»  
وعن الشمال قعيد». ومثل ذلك في  
قوله جل شأنه ﴿فَإِنْ يَلْبِثْ لَكُمْ عَنْ شَقَرٍ  
مِّنْهُ قَسَا﴾ [النساء/٤]، وقوله سبحانه  
﴿يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾ [غافر/٦٧] بالاستغناء  
بالواحد عن الجمع.

وقال سبحانه: ﴿وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ  
الْأَرِيدِ ۝﴾ أي: أملك به، وأقرب إليه  
في المقدرة عليه.

(\*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة  
العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات و پژوهش در علوم اسلامی

## لكل سؤال جواب في سورة «ق» (\*)

والمضاف إليه؟

قلنا: معناه وحبّ الزرع الحصيد، أو  
النبات الحصيد. الثاني: أن إضافة  
الشيء الى نفسه جائزة عند اختلاف  
اللفظين، كما في قوله تعالى ﴿حَقُّ  
الْيَمِينِ﴾ [الواقعة]، و ﴿حَبْلُ  
الْوَرِيدِ﴾ [ ]، و ﴿وَعَدَ الصِّدْقِ﴾  
[الأحاف/١٦].

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿عَنِ الْيَمِينِ  
وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ [ ] ولم يقل قعيدان،  
وهو وصف للملكين اللذين سبق  
ذكرهما بقوله تعالى: ﴿إِذْ يُلْقَى  
الْعَلَقَيْنِ﴾ [الآية ١٧]؟

قلنا: معناه عن اليمين قعيد، وعن  
الشمال قعيد، إلا أنه حُذِفَ أحدهما  
لدلالة المذكور عليه، كما قال الشاعر:

إن قيل: أين جواب القسم في قوله  
تعالى: ﴿قَبْ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ [ ]؟

قلنا: فيه وجوه: أحدها أنه مضمّر  
تقديره: إنهم مبعوثون بعد الموت.

الثاني: أنه قوله تعالى: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا  
تُفْعَسُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ [الآية ٤] والسلام  
محذوفة لطول الكلام؛ والتقدير: لقد  
علمنا كما في قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ  
زَكَّاهَا﴾ [الشمس].

الثالث: أنه قوله تعالى: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ  
قَوْلٍ﴾ [الآية ١٨].

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَحَبَّ  
الْحَبِيدِ﴾ [ ] وقد أراد به الحبّ  
الحصيد، فأضاف الشيء الى نفسه؛  
والإضافة تقتضي المغايرة بين المضاف

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي،  
القاهرة، غير مؤرّخ.

نَحْنُ بِمَا عَمَدْنَا وَأَنْتَ بِمَا  
عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفٌ  
وَقَالَ آخَرُ:

رَمَانِي بِأَمْرِ كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدِي  
بَرِيئاً وَمِنْ أَجْلِ الطَّوِيِّ رَمَانِي  
الثاني: أَنْ فَعِلاً يَسْتَوِي فِيهِ الْوَاحِدُ  
وَالْإِثْنَانُ وَالْجَمْعُ، قَالَ اللَّهُ  
تَعَالَى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ۝﴾  
[التحریم]. وَقِيلَ إِنَّمَا لَمْ يَقُلْ فَعِيدَانِ،  
رِعَايَةً لِفَوَاصِلِ السُّورَةِ.

فَإِنْ قِيلَ: لِمَ قَالَ تَعَالَى: ﴿أَلَيَّ﴾  
[الآيَةُ ١٢٤] وَالْخُطَابُ لَوَاحِدٍ، وَهُوَ مَالِكُ  
خَازِنِ النَّارِ؟

قُلْنَا: فِيهِ وَجْهٌ: أَحَدُهُمَا مَا قَالَهُ  
الْمُبْرَدُ أَنَّ تَثْنِيَةَ الْفَاعِلِ أَقِيمَتْ مَقَامَ تَثْنِيَةِ  
الْفِعْلِ لِلتَّأْكِيدِ بِاتِّحَادِهِمَا حِكْماً، كَأَنَّهُ  
قَالَ أَلْقَ أَلْقَ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُ أَمْرِئِ  
الْقَيْسِ:

قَفَا نَبِكَ: أَيُّ قَفٍ قَفٍ. الثَّانِي: أَنَّ  
الْعَرَبَ كَثِيراً مَا يَرِافِقُ الرَّجُلَ مِنْهُمْ  
إِثْنَانٌ، فَكَثُرَ عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ خُطَابُ  
الْإِثْنَيْنِ فَقَالُوا: خَلِيلِي وَصَاحِبِي،  
وَقَفَا، وَاسْمَدَا، وَعَوَجَا وَنَحْوَ ذَلِكَ؛  
قَالَ الْفَرَاءُ: سَمِعْتُ ذَلِكَ مِنَ الْعَرَبِ  
كَثِيراً، قَالَ وَأَنْشَدَنِي بَعْضُهُمْ:

فَقُلْتُ لِصَاحِبِي لَا تَحْبِسَانَا  
بِئْسَ أَصُولُهُ وَاجْتَرَسَ شَيْعَهَا  
فَقَالَ لَا تَحْبِسَانَا وَالْخُطَابُ لَوَاحِدٍ،  
بِدَلِيلِ قَوْلِهِ لِصَاحِبِي قَالَ: وَأَنْشَدَنِي أَبُو  
ثَوْرٍ:

فَإِنْ تَرْجُوَانِي بِإِسْنِ عَقَانِ التَّرْجَرِ  
وَإِنْ تَدْعَانِي أَحْمَ عِرْضاً مُمْتَعَا  
وَقَالَ أَمْرُؤُ الْقَيْسِ:

خَلِيلِي مُرَا بَنِي عَلِيٍّ أَمْ جُنْدُبٍ  
تَقْضِي لُبَانَاتِ الْفَوَادِ الْمَعْدُبِ  
ثُمَّ قَالَ:

أَلَمْ تَرَ أَنِي كَلَّمَا جِئْتُ طَارِقاً  
وَجَدْتُ بِهَا طِيباً وَإِنْ لَمْ تُطِيبِ  
الثَّالِثُ: أَنَّهُ أَمَرَ لِلْمَلِكَيْنِ، الَّذِينَ  
سَبَقَ ذِكْرُهُمَا، بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَعَلَّاتٌ  
كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ۝﴾.

فَإِنْ قِيلَ: لِمَ قَالَ تَعَالَى: ﴿غَيْرِ  
بَعِيدٍ ۝﴾ وَلَمْ يَقُلْ غَيْرَ بَعِيدَةٍ، وَهُوَ  
وَصِفٌ لِلْجَنَّةِ؟

قُلْنَا: لِأَنَّهُ عَلَى زَنَةِ الْمَصَادِرِ كَالزُّبَيْرِ  
وَالضَّلِيلِ، وَالْمَصَادِرُ يَسْتَوِي فِي  
الْوَصْفِ بِهَا الْمَذْكُورُ وَالْمُؤَنَّثُ، أَوْ عَلَى  
حَذْفِ الْمَوْصُوفِ: أَيُّ مَكَاناً غَيْرَ بَعِيدٍ،

وكلا الجوابين للزمخشري، رحمه الله تعالى.

فإن قيل: ما الحكمة في قوله تعالى: ﴿غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ [٣٦] بعد قوله سبحانه: ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ﴾ [الآية ٣٦] بمعنى قربت؟

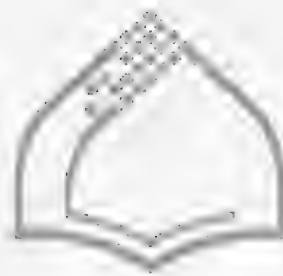
قلنا: فائدته التأكيد، كقولهم: هو قريب غير بعيد، وعزيز غير ذليل.

فإن قيل: لم قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ [الآية ٣٧]

وكل إنسان له قلب، بل كل حيوان؟ قلنا: المراد بالقلب هنا العقل، كذا قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنهما. قال ابن قتيبة: لما كان القلب موضعاً للعقل كُنِيَ به عنه. الثاني: أن المراد لمن كان له قلب واع؛ لأن من لا يعي قلبه، فكأنه لا قلب له؛ ويؤيد ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ فِيهَا﴾ [الأعراف/١٧٩].



مركز تحقيق النصوص الإسلامية



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

## المعاني المجازية في سورة «ق» (\*)

معقوله. فشبه تعالى ذلك بالسكرة من الشراب، إلا أن هذه السكرة مؤلمة.

وقوله تعالى: ﴿يَلْحَقُ﴾ يحتمل معنيين: أحدهما أن يكون جاء بالحق من أمر الآخرة، حتى عرفه الإنسان اضطراراً، ورآه جهاراً. والآخر أن يكون المراد ﴿يَلْحَقُ﴾ ههنا أي بالموت، الذي هو الحق.

وفي قوله سبحانه: ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ استعارة، والمراد بها ما يراه الإنسان عند زوال التكليف عنه، من أعلام الساعة، وأشراف القيامة، فتزول عنه اعتراضات الشكوك، ومشتبهات الأمور، يصدق بما كُذِّب، ويُقَرُّ بما جَحَد، ويكون كآته قد نَقَذَ

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تَرْتَسُ بِهِ نَفسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾. أراد سبحانه أنه يعلم غيب الإنسان ووساوس إضمماره، ونجى أسرارهِ. فكانه، باستبطانه ذلك منه، أقرب إليه من وريدهِ. لأن العالم بخفايا قلبه، أقرب إليه من عروقه وعصيه.

وليس القرب ههنا من جهة المسافة والمساحة، ولكن من جهة العلم والإحاطة.

وفي قوله تعالى: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَٰلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ استعارة. والمراد بسكرة الموت ههنا: الكرب الذي يتغشى المحتضر عند الموت، فيفقد له تمييزه، ويفارق معه

(\*) انتهى هذا المبحث من كتاب: تلخيص البيان في مجازات القرآن للشيخ الشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.



بَصَرُهُ بَعْدَ وَقُوفٍ، وَأَحَدٌ بَعْدَ كَلَالٍ  
وَتُبُّوْ. فهذا معنى قوله سبحانه: ﴿فَبَصَّرَكَ  
الْيَوْمَ حَلِيدٌ﴾ (٢٢).

وفي قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ  
أَمْتَلَأَتْ وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ (٢٥) استعارة:  
لأن الخطاب للشار والجواب منها، في  
الحقيقة لا يصحان. وإنما المراد - والله  
أعلم - أنها في ما ظهر من امتلائها،  
وَبَيَانٌ مِنْ اغْتِصَاصِهَا بِأَهْلِهَا، بِمَنْزِلَةِ  
الْناطِقَةِ بِأَنَّهُ لَا مَزِيدَ فِيهَا، وَلَا سَعَةَ  
عِنْدَهَا. وذلك كقول الشاعر:

امْتَلَأَ الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي  
مَهْلًا زَوَيْدًا قَدْ مَلَأَتْ بَطْنِي  
ولم يكن هناك قول من الحوض  
على الحقيقة، ولكن المعنى أن ما ظهر  
من امتلائه في تلك الحال، جارٍ مجرى  
القول منه؛ فأقام تعالى الأمر المذكر  
بالعين، مَقَامَ الْقَوْلِ الْمَسْمُوعِ بِالْأَذْنِ.

وقيل: المعنى أنا نقول لخزنة جهنم  
هذا القول، ويكون الجواب منهم على

حَدِّ الْخُطَابِ. ويكون ذلك من قبيل:  
﴿وَسُئِلَ الْقُرَيْشُ﴾ [يوسف/ ٨٢] بِإِسْقَاطِ  
المضاف وإقامة المضاف إليه مَقَامَهُ.  
وذلك كقولهم: يا خيل الله اركبي،  
والمراد يا رجال الله اركبي.

وعلى القول الأول، يكون مخرج  
هذا القول لجهنم على طريق التقرير،  
لاستخراج الجواب بظاهر الحال، لا  
على طريق الاستفهام والاستعلام. إذ  
كان الله سبحانه قد عَلِمَ امتلاءها قَبْلَ أَنْ  
يُظْهَرَ ذَلِكَ فِيهَا. وإنما قال سبحانه هذا  
الكلام ليعلم الخلائق صَحَّةَ وَعْدِهِ، إذ  
يقول تعالى: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْيَحْتَةِ  
وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ (هود). والوجه في  
قوله تعالى في الحكاية عن جهنم:  
﴿هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ (٢٥) بمعنى لا مِنْ مَزِيدٍ  
فِي. وليس ذلك على طريق طلب  
الزيادة، وهذا معروف في الكلام.  
ومثله قوله (ص): «وَهَلْ تَرَكَ عَقِيلٌ لَنَا  
مِنْ دَارٍ؟»<sup>(١)</sup>، أي ما ترك لنا داراً.

وفي قوله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ فِي

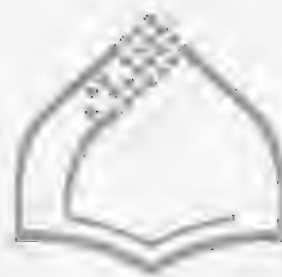
(١) قاله عليه الصلاة والسلام حين فتح مكة. فقد مضى الزبير بن العوام يرايه حتى ركّزها عند قبة رسول الله، وكان معه أم سلمة وميمونة رضي الله عنهما، وقيل: يا رسول الله! ألا تنزل منزلك من الشعب؟ فقال: وهل ترك لنا عقيل منزلاً؟ وكان عقيل بن أبي طالب قد باع منزل رسول الله (ص) ومنزل إخوته. والرجال والنساء بمنكة. فقيل: يا رسول الله! فأنزل في بعض بيوت مكة في غير منازلنا، فقال: لا أدخل البيوت! فلم يزل مضطرباً بالعقبيون [وهو جبل بمنكة] لم يدخل بيتاً، وكان يأتي المسجد من الخجوة لكل صلاة. انظر الخبر في «إمتاع الأسماع» للمقرئزي المؤرخ، ج ١ ص ٣٨٩.

ذَلِكَ لِذِكْرِي لِمَنْ كَانَ لَمْ قَلْبٌ أَوْ أَلْفَى  
 السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿٢٧﴾ استعارة ماضية  
 نظير لها في ما تقدم. والمعنى أنه بالغ  
 في الإضغاء إلى الذكرى، وأشهادها  
 قلبه؛ فكان كالمُلقي إليها سفعه، دُوراً  
 من سماعها، وميلاً إلى قائلها.

والمراد بقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ

لَذِكْرِي لِمَنْ كَانَ لَمْ قَلْبٌ﴾ (الآية ٢٧) أي  
 عقل ولُب. ويعبر عنهما بالقلب،  
 لأنهما يكونان بالقلب. أو يكون  
 المعنى: لمن كان به قلب ينتفع به.  
 لأن من القلوب ما لا يُنتفع به، إذا كان  
 مائلاً إلى الغي، ومنصرفاً عن الرشد.





مرکز تحقیقات کتاب و اسناد و اطلاع‌رسانی

## الفهرس

### سورة «غافر»

#### المبحث الأول

- ٣ ..... أهداف سورة «غافر»
- ٣ ..... روح السورة
- ٤ ..... موضوعات السورة
- ٤ ..... الفصل الأول: صفات الله
- ٥ ..... الفصل الثاني: رجل مؤمن يجاهد بالكلمة
- ٦ ..... الفصل الثالث: الترغيب والترهيب
- ٧ ..... الفصل الرابع: نهاية الظالمين

#### المبحث الثاني

- ٩ ..... ترابط الآيات في سورة «غافر»
- ٩ ..... تاريخ نزولها ووجه تسميتها
- ٩ ..... الغرض منها وترتيبها
- ٩ ..... التمهيد بالترهيب والترغيب
- ١٠ ..... الأمر بإخلاص العبادة
- ١٠ ..... ختم السورة بالترهيب والترغيب

### المبحث الثالث

١٣ ..... أسرار ترتيب سورة «غافر»

### المبحث الرابع

١٥ ..... مكنونات سورة «غافر»

### المبحث الخامس

١٧ ..... لغة التنزيل في سورة «غافر»

### المبحث السادس

١٩ ..... المعاني اللغوية في سورة «غافر»

### المبحث السابع

٢٣ ..... لكل سؤال جواب في سورة «غافر»

### المبحث الثامن

٢٧ ..... المعاني المجازية في سورة «غافر»

مركزية تكبير محمد  
سورة «فصلت»

### المبحث الأول

٣١ ..... أهداف سورة «فصلت»

٣١ ..... روح السورة

٣٢ ..... موضوعا السورة

٣٢ ..... الموضوع الأول

٣٢ ..... الموضوع الثاني

### المبحث الثاني

٣٥ ..... ترابط الآيات في سورة «فصلت»

٣٥ ..... تاريخ نزولها ووجه تسميتها

الغرض منها وتهيئتها ..... ٣٥

بيان الغرض من نزول القرآن ..... ٣٥

شرف الغرض الذي تدعو إليه ..... ٣٦

### المبحث الثالث

مكونات سورة «فضلت» ..... ٣٩

### المبحث الرابع

لغة التنزيل في سورة «فضلت» ..... ٤١

### المبحث الخامس

المعاني اللفوية في سورة «فضلت» ..... ٤٣

### المبحث السادس

لكل سؤال جواب في سورة «فضلت» ..... ٤٧

### المبحث السابع

المعاني المجازية في سورة «فضلت» ..... ٤٩

## سورة «الشورى»

### المبحث الأول

أهداف سورة «الشورى» ..... ٥٥

روح السورة ..... ٥٥

موضوع السورة ..... ٥٦

الفصل الأول: وحدة أهداف الرسائل ..... ٥٦

الفصل الثاني: صفات الجماعة المسلمة ..... ٥٨

### المبحث الثاني

ترابط الآيات في سورة «الشورى» ..... ٦١

٦١ ..... تاريخ نزولها ووجه تسميتها

٦١ ..... الغرض منها وترتيبها

٦١ ..... اتفاق الزمّل على شرع الإسلام

#### المبحث الثالث

٦٥ ..... مكنونات سورة «الشورى»

#### المبحث الرابع

٦٧ ..... لغة التنزيل في سورة «الشورى»

#### المبحث الخامس

٦٩ ..... المعاني اللغوية في سورة «الشورى»

#### المبحث السادس

٧١ ..... لكل سؤال جواب في سورة «الشورى»

#### المبحث السابع

٧٥ ..... المعاني المجازية في سورة «الشورى»

### سورة «الزخرف»

#### المبحث الأول

٧٩ ..... أهداف سورة «الزخرف»

٧٩ ..... أفكار السورة

٨٠ ..... فصول السورة

٨٠ ..... ١ - شبهات الكافرين

٨١ ..... ٢ - مناقشة ومحااجة

٨٢ ..... ٣ - من اساطير المشركين

## المبحث الثاني

- ٨٥ ..... ترابط الآيات في سورة «الزخرف»
- ٨٥ ..... تاريخ نزولها ووجه تسميتها
- ٨٥ ..... الغرض منها وترتيبها
- ٨٥ ..... التمهيد لتتزيه الله سبحانه عن الأولاد
- ٨٦ ..... إبطال بنوة الملائكة
- ٨٧ ..... إبطال بنوة عيسى

## المبحث الثالث

- ٨٩ ..... مكنونات سورة «الزخرف»

## المبحث الرابع

- ٩١ ..... لغة التنزيل في سورة «الزخرف»

## المبحث الخامس

- ٩٣ ..... المعاني اللغوية في سورة «الزخرف»

## المبحث السادس

- ٩٧ ..... لكل سؤال جواب في سورة «الزخرف»

## المبحث السابع

- ١٠١ ..... المعاني المجازية في سورة «الزخرف»

## سورة «الدخان»

## المبحث الأول

- ١٠٥ ..... أهداف سورة «الدخان»
- ١٠٥ ..... أفكار السورة
- ١٠٥ ..... فضل السورة



سياق السورة ..... ١٠٦

### المبحث الثاني

ترابط الآيات في سورة «الدخان» ..... ١٠٩

تاريخ نزولها ووجه تسميتها ..... ١٠٩

الغرض منها وترتيبها ..... ١٠٩

إنزال يوم العذاب ..... ١٠٩

### المبحث الثالث

مكونات سورة «الدخان» ..... ١١١

### المبحث الرابع

لغة التنزيل في سورة «الدخان» ..... ١١٣

### المبحث الخامس

المعاني اللغوية في سورة «الدخان» ..... ١١٥

### المبحث السادس

لكل سؤال جواب في سورة «الدخان» ..... ١١٧

### المبحث السابع

المعاني المجازية في سورة «الدخان» ..... ١١٩

## سورة «الجاثية»

### المبحث الأول

أهداف سورة «الجاثية» ..... ١٢٣

الغرض من السورة ..... ١٢٣

سمات السورة ..... ١٢٤

منهج السورة ..... ١٢٤

- درسان في السورة ..... ١٢٥
- شبهات الكفر وأدلة الإيمان ..... ١٢٥
- عناد الكافرين وعقابهم يوم الدين ..... ١٢٦
- مشاهد القيامة ..... ١٢٧

#### المبحث الثاني

- ترابط الآيات في سورة «الجاثية» ..... ١٢٩
- تاريخ نزولها ووجه تسميتها ..... ١٢٩
- الغرض منها وترتيبها ..... ١٢٩
- إثبات وجود الله تعالى ..... ١٢٩
- الرد على الدهرية ..... ١٣٠

#### المبحث الثالث

- لغة التنزيل في سورة «الجاثية» ..... ١٣٣

#### المبحث الرابع

- المعاني اللغوية في سورة «الجاثية» ..... ١٣٥

#### المبحث الخامس

- لكل سؤال جواب في سورة «الجاثية» ..... ١٣٧

#### المبحث السادس

- المعاني المجازية في سورة «الجاثية» ..... ١٣٩

### سورة «الأحقاف»

#### المبحث الأول

- أهداف سورة «الأحقاف» ..... ١٤٣
- سورة الإيمان والتوحيد ..... ١٤٣

- أربعة مقاطع ..... ١٤٤
- ١ - نقاش المشركين ..... ١٤٤
- ٢ - الفطرة السليمة والفطرة السقيمة ..... ١٤٥
- ٣ - قصة عاد ..... ١٤٧
- ٤ - إيمان الجن ..... ١٤٩
- مقصود السورة اجمالاً ..... ١٥٠

### المبحث الثاني

- ترابط الآيات في سورة «الأحقاف» ..... ١٥١
- تاريخ نزولها ووجه تسميتها ..... ١٥١
- الغرض منها وترتيبها ..... ١٥١
- إنذار الكفار بالعذاب ..... ١٥١

### المبحث الثالث

- مكونات سورة «الأحقاف» ..... ١٥٥

### المبحث الرابع

- لغة التنزيل في سورة «الأحقاف» ..... ١٥٩

### المبحث الخامس

- المعاني اللغوية في سورة «الأحقاف» ..... ١٦١

### المبحث السادس

- لكل سؤال جواب في سورة «الأحقاف» ..... ١٦٣

### المبحث السابع

- المعاني المجازية في سورة «الأحقاف» ..... ١٦٥

## سورة «محمد» (ص)

### المبحث الأول

- أهداف سورة «محمد» (ص) ..... ١٦٩
- ١ - التحريض على قتال المشركين ..... ١٦٩
- ٢ - خصال المنافقين ..... ١٧١
- ٣ - حديث عن المشركين والمؤمنين ..... ١٧٣
- مقصود السورة اجمالاً ..... ١٧٤

### المبحث الثاني

- ترابط الآيات في سورة «محمد» (ص) ..... ١٧٥
- تاريخ نزولها ووجه تسميتها ..... ١٧٥
- الغرض منها وترتيبها ..... ١٧٥
- التحريض على القتال ..... ١٧٥

### المبحث الثالث

- أسرار ترتيب سورة «محمد» (ص) ..... ١٧٩

### المبحث الرابع

- مكتونات سورة «محمد» (ص) ..... ١٨١

### المبحث الخامس

- لغة التنزيل في سورة «محمد» (ص) ..... ١٨٣

### المبحث السادس

- المعاني اللغوية في سورة «محمد» (ص) ..... ١٨٥

### المبحث السابع

- لكل سؤال جواب في سورة «محمد» (ص) ..... ١٨٧

## المبحث الثامن

المعاني المجازية في سورة «محمد» (ص) ..... ١٨٩

## سورة «الفتح»

### المبحث الأول

أهداف سورة «الفتح» ..... ١٩٣

صلح الحديبية ..... ١٩٣

بيعة الرضوان ..... ١٩٤

شروط الصلح ..... ١٩٥

الأحداث وسورة «الفتح» ..... ١٩٦

الله يبارك بيعة الرضوان ..... ١٩٦

ظهور الاسلام ..... ١٩٧

وصف الصحابة ..... ١٩٨

مقاصد السورة الاجمالية ..... ١٩٨

مركزية تكبير رسول الله

### المبحث الثاني

ترابط الآيات في سورة «الفتح» ..... ٢٠١

تاريخ نزولها ووجه تسميتها ..... ٢٠١

الغرض منها وترتيبها ..... ٢٠١

التنويه بصلح الحديبية ..... ٢٠١

### المبحث الثالث

أسرار ترتيب سورة «الفتح» ..... ٢٠٥

### المبحث الرابع

مكتونات سورة «الفتح» ..... ٢٠٧

## المبحث الخامس

٢٠٩ ..... لغة التنزيل في سورة «الفتح»

## المبحث السادس

٢١١ ..... المعاني اللغوية في سورة «الفتح»

## المبحث السابع

٢١٣ ..... لكل سؤال جواب في سورة «الفتح»

## المبحث الثامن

٢١٧ ..... المعاني المجازية في سورة «الفتح»

## سورة «الحجرات»

## المبحث الأول

٢٢١ ..... أهداف سورة «الحجرات»

٢٢١ ..... الآداب العامة

٢٢١ ..... منهج الحياة

٢٢٢ ..... معاني السورة

٢٢٤ ..... الإيمان قول وعمل

٢٢٤ ..... الهدف الاجمالي للسورة

## المبحث الثاني

٢٢ ..... ترابط الآيات في سورة «الحجرات»

٢٢٥ ..... تاريخ نزولها ووجه تسميتها

٢٢٥ ..... الغرض منها وترتيبها

٢٢٦ ..... أدب المؤمنين مع الله ورسوله

٢٢٦ ..... أدب المؤمنين في سماع الأخبار

٢٢٦ ..... ترغيب المؤمنين في الصلح

### المبحث الثالث

أسرار ترتيب سورة «ص» ..... ٢٢٩

### المبحث الرابع

مكونات سورة «الحجرات» ..... ٢٣١

### المبحث الخامس

لغة التنزيل في سورة «الحجرات» ..... ٢٣٣

### المبحث السادس

المعاني اللفوية في سورة «الحجرات» ..... ٢٣٥

### المبحث السابع

لكل سؤال جواب في سورة «الحجرات» ..... ٢٣٧

### المبحث الثامن

المعاني المجازية في سورة «الحجرات» ..... ٢٤٠

مركز تحقيق كامبوتر علوم إسلامي  
سورة «ق»

### المبحث الأول

أهداف سورة «ق» ..... ٢٤٥

سورة الخطبة ..... ٢٤٥

جاء في «ظلال القرآن» ..... ٢٤٥

فوائح السور ..... ٢٤٦

معاني سورة «ق» ..... ٢٤٧

رقابة الله جلّ وعلا ..... ٢٤٨

مشاهد القيامة ..... ٢٤٨

ختام السورة ..... ٢٥٠

أهداف السورة إجمالاً ..... ٢٥٠

### المبحث الثاني

ترابط الآيات في سورة «ق» ..... ٢٥١

تاريخ نزولها ووجه تسميتها ..... ٢٥١

الغرض منها وترتيبها ..... ٢٥١

إثبات الإنذار بالعذاب ..... ٢٥١

### المبحث الثالث

مكونات سورة «ق» ..... ٢٥٣

### المبحث الرابع

لغة التنزيل في سورة «ق» ..... ٢٥٥

### المبحث الخامس

المعاني اللغوية في سورة «ق» ..... ٢٥٧

### المبحث السادس

لكل سؤال جواب في سورة «ق» ..... ٢٥٩

### المبحث السابع

المعاني المجازية في سورة «ق» ..... ٢٦٣





مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی

